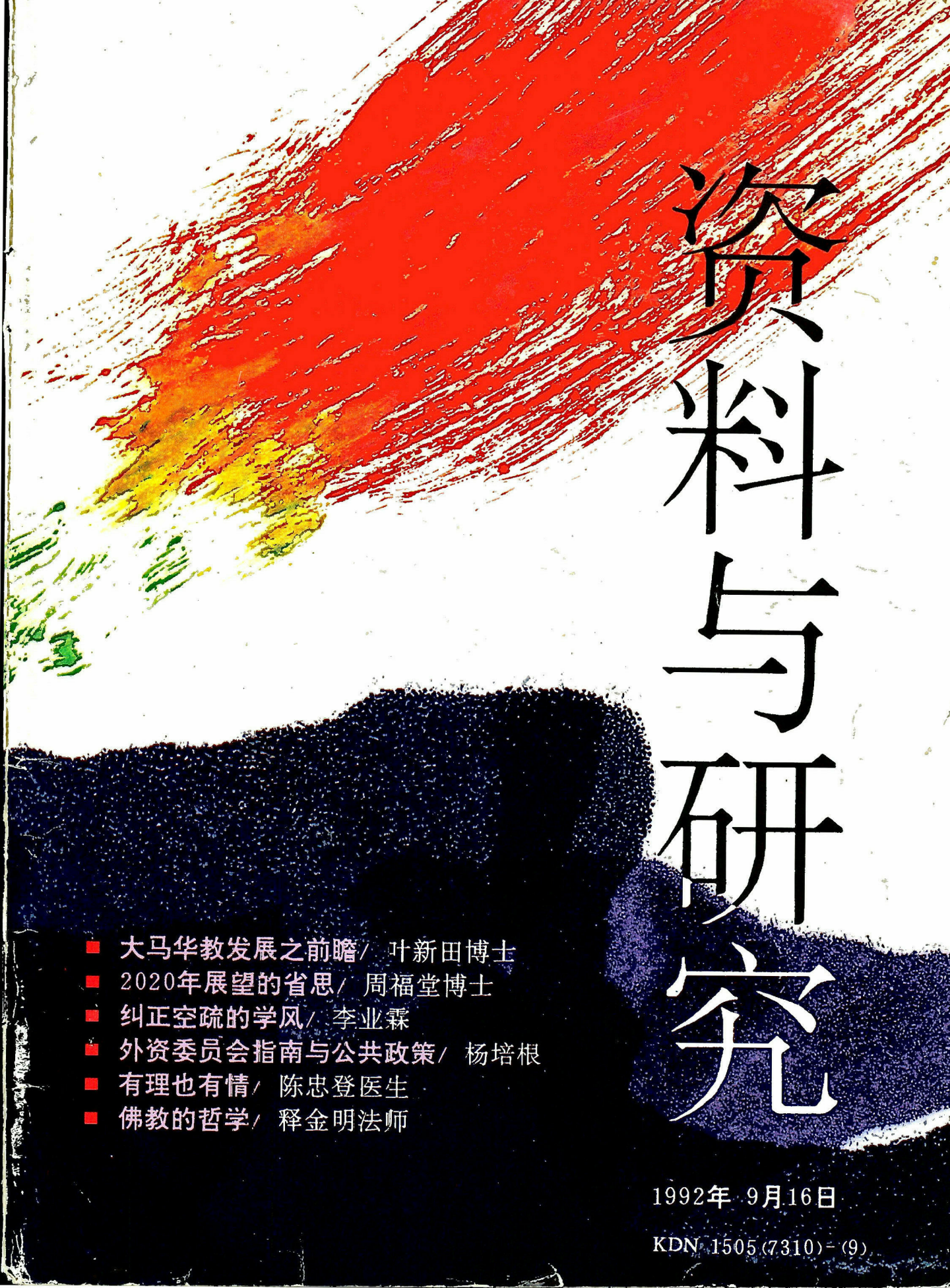


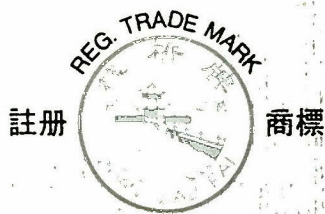


资料与研究

- 大马华教发展之前瞻 / 叶新田博士
- 2020年展望的省思 / 周福堂博士
- 纠正空疏的学风 / 李业霖
- 外资委员会指南与公共政策 / 杨培根
- 有理也有情 / 陈忠登医生
- 佛教的哲学 / 释金明法师

1992年 9月16日

KDN 1505 (7310) - (9)



靈芝酒

老來無恙要從
年輕開始...



此乃藥劑
乙醇含量：35%



Tel: 03-3423322 (吧生) 04-373787 (梹城)
03-2417700 (吉隆坡) 07-378395 (新山)

编者的话

我们国内出版的各类杂志的确是琳琅满目，数目也相当可观。尽管如此，知识界和文化界人士始终感到有所欠缺，因为毕竟是娱乐性的杂志充斥市场，思想性和知识性的刊物寥寥无几。

许多热爱华社资料研究中心的人士不断地催促，希望中心能够扮演适当的角色，出版一份相称的刊物。经过多年的发展，我们也认为中心的确有必要出版一份具有代表性的杂志。

《资料与研究》的出版，有下列几项宗旨：

- (一)通过办一份思想性和知识性的杂志，来塑造一个理性的社会；
- (二)通过杂志的刊载，使中心所整理及收藏的资料和资讯，能够传布得更广，进一步突显中心成立的意义；
- (三)反映本中心研究员对各领域的研究成果；
- (四)通过杂志作为桥梁，使中心和华人社会及知识界建立更密切的联系。

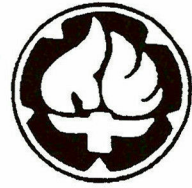
刊物命名为《资料与研究》，反映了我们对这本刊物的定位，即同时照顾到资料和研究这两大部分。处在一个知识爆炸、资讯一日千里的年代，我们岂能对各领域的最新发展一无所知？同样的，处在一个急速变化的时空，我们对社会上各种问题的认识又怎能停留在非常浮面的现象？

《资料与研究》所要扮演的角色，便是建立扎实的现代知识，同时掌握时代的脉搏，激发对人文的关怀。杂志刚刚起步，各方面还有一些不尽人意的地方。希望通过读者的回馈和编者的鞭策，能够不断改进，越办越好。

我们期待更多朋友来参与这块园地的耕耘；我们也渴望更多的朋友来为这一簇刚刚燃起的薪火添柴。

贈閱





目



《资料与研究》
RESOURCE & RESEARCH

KDN 1505 (7310) - (9)

编辑：《资料与研究》编务咨询委员会
何维城（召集人）、朱自存、
刘磐石、李业霖、陈友信硕士、
陈应德博士、陈忠登医生、
陈思庆、陈凯希、游若金博士
（按笔画排名）

出版：雪兰莪中华大会堂

发行处：华社资料研究中心

The Resource & Research Centre

No 1, Jalan Maharajalela,

50150 Kuala Lumpur.

Tel: 03-2300887

Fax: 03-2384089

承印：万兴印务贸易有限公司

No 3, Jalan SR 3/6,

Taman Serdang Raya,

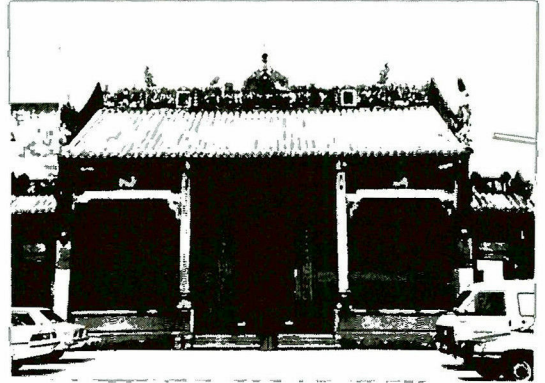
Seksyen 3,

43300 Seri Kembangan,

Selangor Darul Ehsan.

出版日期：1992年 9月16日

定价：\$ 5.00



录

1 编者的话

■ 焦点

4 大马华教发展之前瞻 / 叶新田博士

18 2020年展望的省思 / 周福堂博士

■ 国内时事报导

34 亚洲稀土

■ 文摘

38 华人在马六甲建的回教堂 / 晓彤

40 古迹防腐与复活 / 王槐三

44 廿世纪末, 亚洲将为爱滋病流行绝症中心地区 / 郭玮

46 全球爱滋病治疗费用惊人

■ 短评

48 纠正空疏的学风 / 李业霖

50 外资委员会指南与公共政策 / 杨培根

52 从大学师资短缺问题谈起 / 罗正文

55 如何减轻医药费 / 陈忠登医生

■ 新书介绍

58 马新华族史研究的新硕果

—— 简评颜清湟的《新马华人社会史》 / 李业霖

■ 观点对照

60 南北大道过路费应否提高

■ 专文

64 有理也有情 / 陈忠登医生

68 佛教的哲学 / 释金明法师

大马华教发展之前瞻

大马华文教育，
百多年来在崎岖曲折的
道路上艰苦奋斗
尽管它曾经历了严酷的
风霜雨露和各种人为的障碍，
但凭着坚韧不拔的生命力，
它历久不衰，
肩负着文化传承的使命，
屹立不倒。

● 叶新田博士

(一)新的历史纪元

大马华文教育自1918年五福书院开始，百多年来在崎岖曲折的道路上艰苦奋斗，尽管它曾经历了严酷的风霜雨露和各种人为的障碍，但凭着它坚韧不拔的生命力，它历久不衰，肩负着文化传承的使命，屹立不倒。际此廿世纪将告结束，在新的历史情况下，它正以新的姿态，迈向公元二千年。

目前，对于华教发展的展望，普遍上存在两种对立的观点：其一是抱着悲观的看法，认为在各种不利华教发展的政策和条例的限制下，华文教育在本邦将日渐走向式微。另一种则抱着乐观的看法，认为随着世界局势东西方对立的解冻，华文经济使用价值在全球，特别是在亚太地区的日益提高，华文教育今后将会得到进一步发展。

上述两种看法，有其一定事实根据，但亦有其片面性。对于前者，诚然华教的发展今天仍然面对各种人为障碍，各种不利华教发展的条例和措施，今后仍然存在，这可以从新教育法令草案中看出。但华教 170 年发展的历史亦显示只要整个族群仍然支持华教，那么它将继续存在和发展。古人有云：“哀莫大于心死”。最怕是族群本身没有决心，放弃继续发展其母语的权力。但今天情况显示，华教仍然受到绝大多数族群支持，因此它的前途是光明的。

另一方面，片面的乐观态度亦不足恃。最近，有一篇题为《毛里求斯



■ 座落于檳城
的五福书院

华文教育的探讨》的文章曾经指出：毛里求斯华文教育在第二次世界大战后经历了它的鼎盛期，然而从1952年起便开始走下坡，学生锐减、华校相继关闭，至七十年代中叶形成难以为继的景况。

历史经验值得重视。今天任何一种文化教育的发展，都受到有关社会各种主客观因素的制约。主观因素，包括有关族群的决心和意愿；而客观因素，则包含了社会环境及当地法令条例等等。因此对于华教未来发展，我们必须以高瞻远瞩的眼光，作出总结，并结合未来社会发展诸因素，提出调整，迎接未来挑战，才能使华教发展立于不败之地。

瞻前顾后，从总的趋势来看，未来华教的发展是光明的，我们可以以

下几点来看：

(A) 大马经济结构的发展促使其教育政策须走向开放

大马在立国之初，其经济基本上属于以原料出口为主导的原料供应国。但自八十年代始，这种性质经有所变化。各种工业如木基工业、胶基工业、制造业等等的发展，开始出现以工业出口为导向的经济。

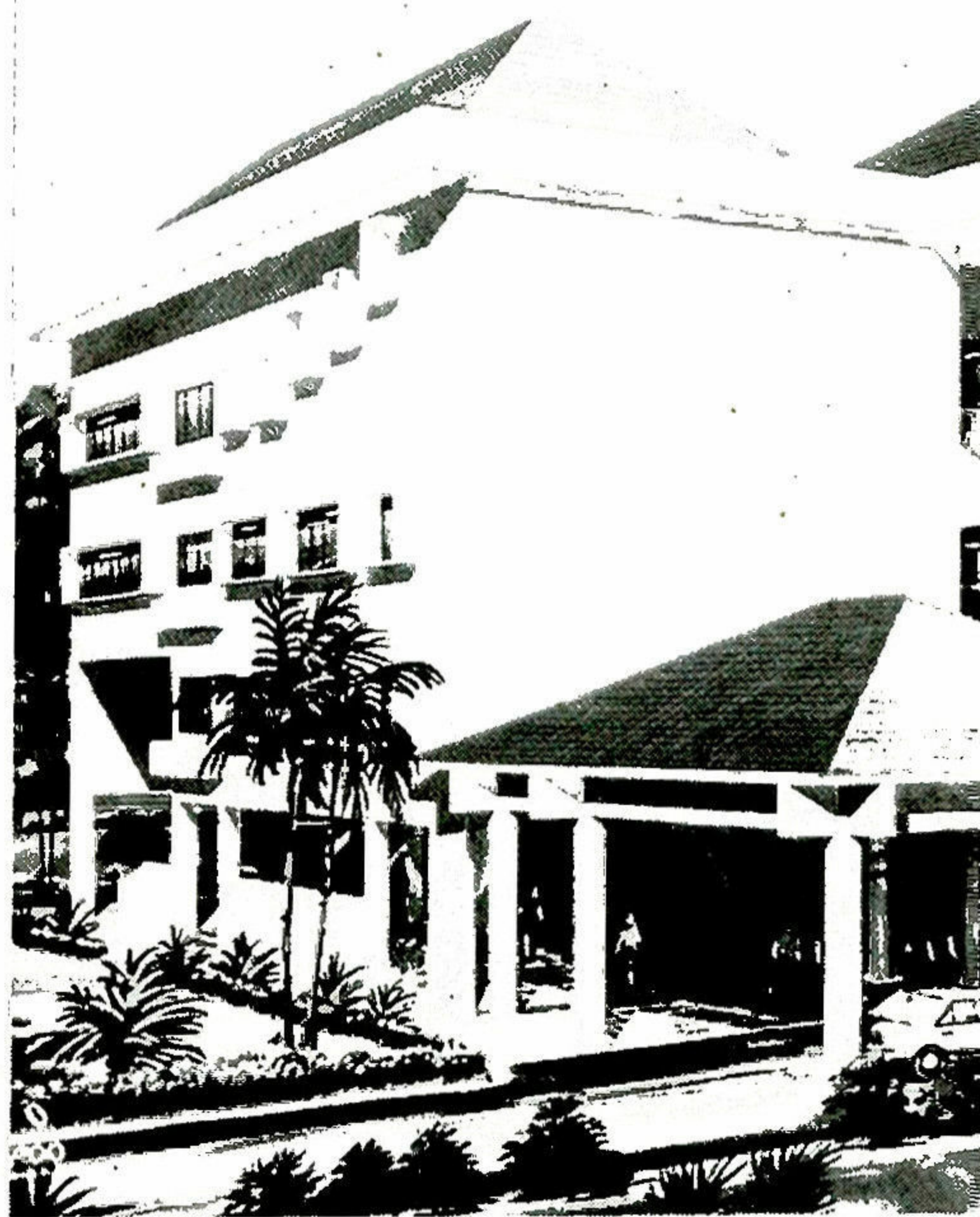
有关当局在第二经济展望纲领提出的工业先进国的理想，都有待各种发展条件如高科技熟练和专业人力资源的配合，但基本上反映了未来社会经济发展的需求。

第二经济展望纲领表示它将吸取过去所得的成就，以进一步加强成长的速度及所取得的分配。最主要是提升一个更平稳、更有弹性及具备国际竞争能力的经济体系，以便在迈向2020年之前取得先进国的地位。

它又进一步表示，在未来十年要达到7%经济成长目标，不仅是依赖环球经济的进展，最重要的是国家经济在世界需求的变化和开放的机会中，有能力改变它的生产结构。

为达致上述目标，它表示要制定新发展政策并朝向均衡、多元化基础和国际竞争的经济结构发展。有关当局表示它将采取伸缩性的态度经济管理，提供更好的环境发展投资和出口，而由于工业是经济继续成长的推动力，未来政策将巩固制造业的基础，多元化出口的制成品。

由于贸易业将面对日益剧烈的国际

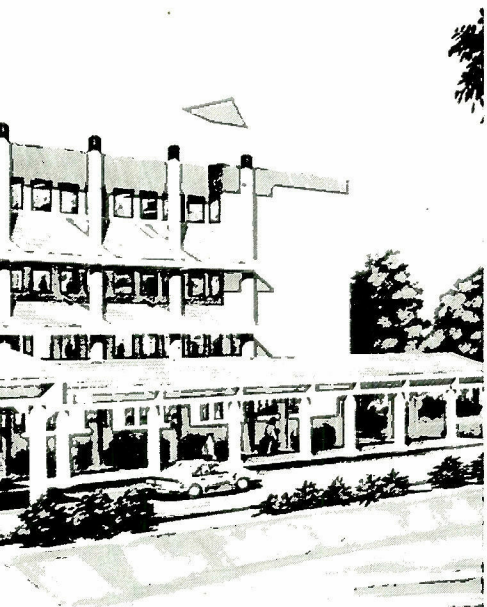


董教总教育中心是

华教发展的一个新的里程碑

市场竞争和保护主义，它表示政府将协助开拓贸易机会以及推动大马产品市场的成长。

上述经济发展理想之达致，必须配合国内外各种经济发展条件，特别是国内投资气氛及各民族之间的衷诚合作。在这里，我们谨就教育与经济发展的关系特别是人力资源的培训问题提出意见。



等教育则包括科技及专业训练，它是工业化人力资源不可或缺的条件。

众所周知，大马在高等教育学额及技职教育的普及性方面，与先进国以及亚洲四小龙之一的台湾比较，落后甚远。这是由于其高等教育政策基本上还停留在传统教育范畴；加上其语文政策强调单元论，而在国际贸易方面也须加强多语人才的培训。

基于这种情况，有关当局实有必要积极发展高等教育，并采取相应的教育政策，鼓励私人学院举办各种技职、商职和大专双联课程，以补救我国大专学院之不足，相辅相成，普及高等教育及大量训练科技人才，以迎合国际贸易之需，采取开明的语文政策以加强训练英文及华文等多语人才，才能迎合未来经济发展之需。

在这种经济发展趋势下，我国今后唯有采取开明和民主的教育政策，才能迎合今后社会发展之需。

(B) 世界高等教育之日益普遍使大马须改变其过去传统教育政策

高等教育在世界各国的日益普及，除了传统大专学院的增加和普及之外，同时也由于校外课程的兴起和蓬勃发展。

世界高等教育发展情况显示：19世纪30年代出现校外学位，19世纪40年代以后，出现了函授教育的名称。20世纪20年代又出现了校外教育，60年代出现了开放教育，到了80年代又出现了远距离教育。

教育工作者曾经指出，现代教育已经成为一个国家经济腾飞的重要条件，它对整个社会经济发展起着巨大的促进作用，因此经济建设往往要求教育先行。

在现代生产中，人的教育程度，技术水平是整个生产的先决条件。它一般上包括了四大方面，即：基础教育、技职教育及高等教育，而高

根据世界教育资讯的反映,上述校外课程,已经普及到第一、第二世界的几乎全部国家,第三世界的国家,也多数办起上述课程。

在大马,由于高等学额的严重不足,加上入学种族固打制,华裔学生升学受到限制,因此近年来由私人学院举办的大学双联课程相当普遍,目前较具规模的有30多间,它们与世界各大学紧密联系。

鉴于上述双联课程及远距离课程的蓬勃发展,当局今年宣布进一步放宽,考虑允准外国大学,在本地设立分校。

从教育的观点看来,这种措施将有助于普及我国的高等教育。

华教在大马今天尚未能设立一所民族教育大学,在这种情况下,只有通过各种不同的形式,继续其高等教育,或则负笈海外,或则通过本地双联课程,以获取大专学位。

总的来说,有关当局在增加本地大学的同时,鉴于未来经济发展的迫切需要,必须采取开放的教育政策,才能适应未来社会发展之需,而华教工作则须善于把握这种时机,开拓新局面。

(C) 国际大气候的影响

不管是在英殖民地时代或独立以后,由于政治及文化因素,华教都未能受到合理的对待。但进入九十年代以后,廿世纪初以来的东西方对峙局面,由于苏联的解体而告结束。目前,总的国际趋势是走向经济竞

争……。经济竞争的结果,世界秩序也将改变,区域性的经济合作如东亚经济体系、东南亚区域合作都有可能出现。

最近,诺贝尔得奖人李远哲教授访问大马时曾表示:东南亚国家须加强合作,才能与欧美国家竞争,他也进一步认为,一个以中华文化为基础的区域性合作,也有助于加强这方面的发展。

在这种新的局面下,大马国内的一些旧的矛盾,例如种族及文化教育的问题,也有可能随着局势的改变而有所改善。

另一方面,中国的经济开放,亚洲四小龙在经济方面的发展以及东南亚华人在经济上的举足轻重,将促使华文在国际上的使用价值日益提高,大马在发展其国际贸易及开拓国际市场方面,在在都需要多语人才,这种局面将促使华文受到重视而有助于华教今后的发展。

(二) 董教总教育中心促进民族教育之发展

国际形势今后的发展以及区域性经济合作加上世界教育的日益普及,虽然在客观上将会给华教发展带来新希望,但它还须配合我们主观方面的努力,才能促进华教的发展。这种主观上的努力,指的是华社本身对华教的积极建设和发展策略。

华校董事部曾经被喻为华校的保姆,在华教发展的艰辛道路上,它一向忠心耿耿守护着华教的发展。而董总便是大马所有华校董事部的总机

构，它和教总结成兄弟，共同为华教的发展而奋斗。

进入九十年代，在维护华小、发展独中以及致力于民族高等教育的方针下，董教总教育中心在雪州加影设立。

董教总教育中心是华教发展的一个新的里程碑，是推动华教迈向公元二千年的一个基地。它占地 8 亩，在硬体建设方面，它将包括行政楼、宿舍、教学大楼 …… 等等。耗资将达千万元。“行政大楼”是这个教育中心的第一期工程。它的总面积约三万二千余方尺，是一座 L 型的四层楼现代化建筑物，连设备在内，耗资约四百万元，将作为行政及课室用途。

正如有关发展计划所指出的“教育中心”的设立，不仅加强董教总这个“民间教育部”，进一步促进民族教育的发展，同时也将为高等教育开拓新的发展条件。

董教总教育中心将致力于：

(A) 开办各种大专双联课程，为独中生开拓更多深造管道。致力于民族高等教育的发展并开创有利局面。

目前独中生及华裔子弟由于国内大专学额之不足，必须负笈海外升学，但其用费不菲，非一般家长所能承担。国内私人学院，虽有双联课程的设立，但仍然未足应付需求。

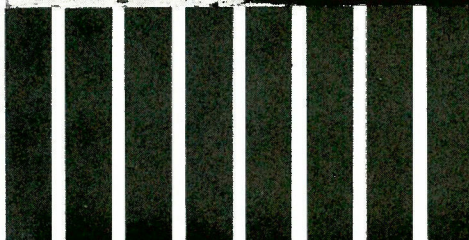
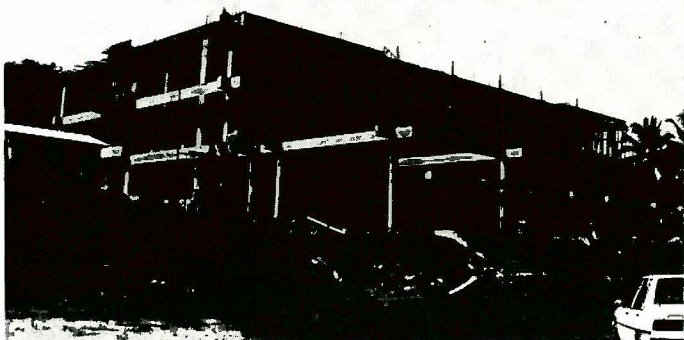
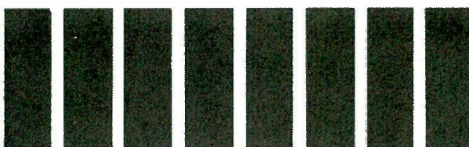
从民族教育发展的需求来看，教育中心将为高等教育发展开创有利的局面。

(B) 培训独中师资与行政人员：教育中心将设立培训中心，有计划的举办各类长短期的培训课程，为独中培育师资及行政人员。

目前，董教总虽然也有推动上述某计划，例如在师资训练方面推荐一些独中教师到台湾受短期师资训练，但人数有限，费用也不菲，难以真正解决问题。

(C) 协助华小提升教师的教学水平，目前华小在师资方面的问题还未解决，教育中心可举办一些短期师资训练课程，并邀请国内外学者，专家到来参与上述训练计划，以协助提升华小的教学水平。

(D) 技职教育：目前一些独中开始举办技职教育，而技职教育将在1993



籌募“董教總·火·炬·行·心”基 地：新山寬柔中學 (1·8·92)



年列进统考科目，随着教育中心的设立，今后技职教育的推动，将更有利和方便。

(E) 设立独中研究与发展单位 (R&D)

(F) 创设科技研究中心

鉴于整个董教总教育中心在硬体建设方面斥资超过一千万元，它必须分阶段有计划地进行筹募和建设，希望能在公元二千年实现之。

(三) 华教未来发展方针与策略

大马地理位置处于国际交通要枢，文化上长期受到东西文化影响，反映在教育方面，往往也受到东西方

文化之影响。

大马华文教育虽源自中华文化，但由于其社会环境关系，它同时深受东西方教育哲学影响。特别是在今天，由于大马尚缺乏完整之高等华文教育系统，其教育理念更加受到西方影响。

另一方面，由于当前资讯空前发达以及文化教育之频繁交流，当代各国文化教育在相互吸收和借鉴的同时，经呈现一种各民族文化教育相互开放、相互借鉴、共同繁荣的局面，可以说，当代文化的开放性带来了世界文化的迅速发展，而现代人类文化的多样性又带来了世界文化的多姿多采。



自从教育构成人类的

社会行为，

教育与文化两者就密不可分。

没有文化就没有教育的产生，

没有教育

就没有文化的存续和发展。

教育以传递人类文化遗产

为己任。

美国的文化传统以个人主义为基础，其教育目标甚为注重个人价值的自我实现。英国的教育目标总结为培养学生的宗教信仰、平等精神、独立性和经济生活能力等四个方面。

其次，鉴于现代教育同时具有经济、社会、文化等各种功能，如何兼顾各种功能，使之密切配合社会需求发挥最大效能，也是一项值得关注以及进一步研究的问题。

大马教育情况，由于政治上的需要，政治功能与文化功能受到特别的强调。而对于华教来说，文化功能也是华教所强调的其中一种功能。

教育工作者曾经指出，自从教育构成人类的社会行为，教育与文化两者就密不可分。没有文化就没有教育的产生，没有教育就没有文化的存续和发展。教育以传递人类文化遗产为己任。

大马华文教育及马华文化的发展也呈现这一趋势。在大马，华文教育及中华文化，一方面与本国其他文化交流、借鉴而再创新，另一方面它亦与世界各国包括其发源地中国台湾之交流，而更加丰富发展起来。因此，华教未来发展，对于教育理想，应结合东西方教育哲学精华，兼容并蓄作为我们办学目标。

教育社会学者认为：教育是一种文化传递，并借以实现人的社会化过程。

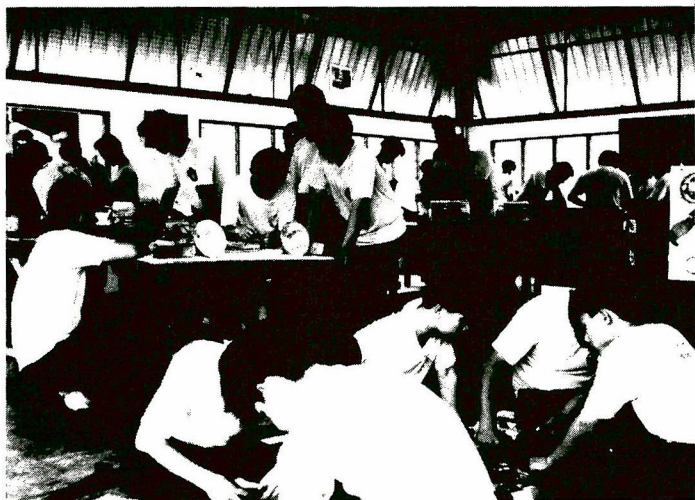
中国古代的教育目标，是培养封建官吏、士和君子，其教育理想深受伦理道德及儒家思想影响。现代教育则提倡德、智、体、美、音五育。

大马华文教育的发展，便是华裔公民在大马为了传递中华文化在本邦之继续存在和发展而作的不懈努力。因此，华教的文化功能必须继续强调和贯彻，因为有了中华文化传播的功能，就不可能有华教的特征，这点必须坚持。

但是现代教育的功能是受到社会诸因素所制约的，不仅是教育上的文化功能和政治功能这两种古老功能的发挥受到社会结构和需求所制约，其他功能亦受到影响。因此，华教工作者必须关注教育诸功能的应有地位和作兼容并蓄，并在策略上与文化功能的发挥相配合使华教发展处于更有利地位。



大马的教育政策，三十多年来突出政治及单元语文政策的文化功能，但在现代教育文化中，它若不能采取相应教育政策以适应今后社会经济发展之需求，其经济发展将受到妨碍。这一点，印证了现代教育发展的普遍情况，即：现代教育发展已经不是简单地被政治所左右，而是被社会发展诸因素所决定。



■ 怡保育才独中
汽车维修班学
生实习课

这里还须进一步指出：现代科技迅速发展不仅改变了社会面貌，也不断改变了旧文化特质。现代文化不是封闭性的，而是开放性的，不是狭隘的，而是多元的，是民族文化和世界文化的交融。因此在传递文化功能方面，不仅只是传递，同时亦涉及如何传递文化精华、如何协调社会发展需求及创造新文化的问题。这些是当前各国教育工作者所试图解决的问题，也是华教人士所应关注的问题。

其次，在现代，教育的经济功能倍受青睐，教育经济功能的发挥成为推动教育发展的基本动力，现代社

会的特征和现代生产的特征，把科技提到了前所未有的高度，许多国家都强调科技、经济和教育的三结合。这使教育的经济功能被突出起来。

认识了教育发展在这方面的趋势，华教工作者今后在推动华教发展以传递文化发展及创新时，亦须配合各种因素，才能对华教发展带来更大效果。

华教在迈向公元二千年之际，它应采取什么方针和策略呢？以下，我们将从继续加强华小的发展、巩固独中及致力发展高等教育，为民族高等教育开拓有利局面等提出看法：

(A) 独中今后发展路向

董总出版的《今日独中》在《前言》中指出：华文独中是我们民族教育的环节，她肩负着延续民族文化，发展母语教育，为国家培育人才的神圣任务。

我国华文中学早在独立以前便存在，1961年教育法令实施，西马有54间华文中学接受改制，成为国民型中学。不接受改制的后来便成为华文独中，目前全马共有60间。

六十年代，华文独中一度陷于低潮，1973年董教总成立全国华文独中工委，展开独中复兴运动。经过了七十年代的振兴，八十年代的建设，如今经进入九十年代的再迈进。

独中经过卅多年来的发展，总的来说，虽然在稳步前进，但其发展并不平衡，例如大城市的独中一般上发展较快，学生人数暴满，而中小

型的独中特别是较偏远地区的独中，则遭遇较多困难。与此同时，一般独中中都存在诸如财务问题，管理效能问题下、学生来源、师资待遇 …… 等问题。

随着时代的改变以及大马社会的急速变化，独中办学者又面对如何更好地结合民族教育与时代需求发展的问题。对一些策略性及技术性的问题如办学方针、三语的提高，课程、语文课本、考试等等，也有不同的看法。这一些都有加以探讨的必要。

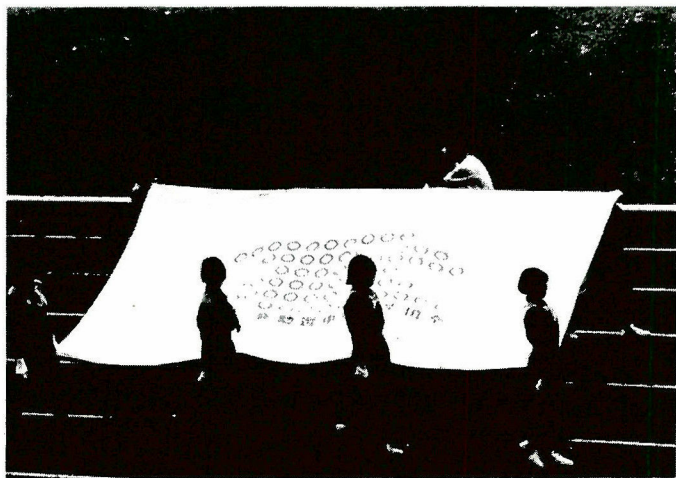
1990年 2月17日及18日，董总曾在福隆港举行“全国华校董事交流会”。

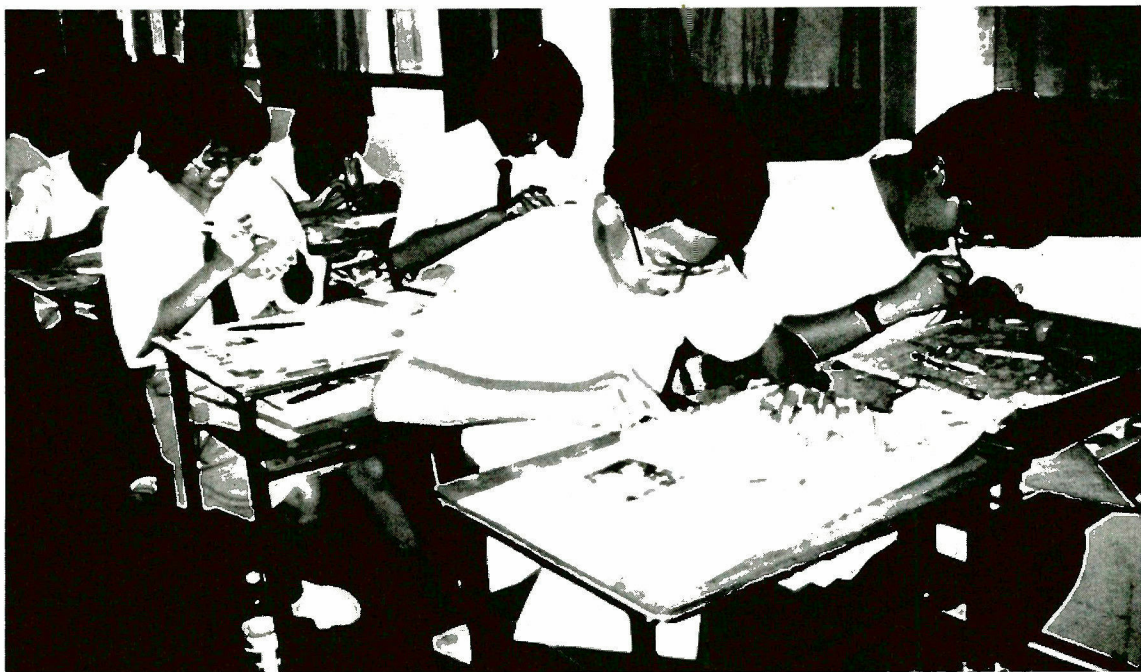
在这个具有历史意义的交流会上，与会者曾针对当前华小和独中所面对的各项基本课题展开热烈而深入的讨论。有关课题包括华小、独中董教关系、独中董事会的组织结构、华裔党团应如何配合学校三机构以支持独中的发展及确保华小不变质，独中发展策略，如何促进华小三机构的联系以加强维护华小的力量等等。

会议决定由董总草拟有关华小和独中的各项组织章程和行政规章，使有关操作能进一步制度化和专业化。

1991年 3月，董总根据上述会议决议，出版了《马来西亚华文独中手册》，它包含：(1) 行政规章样本；(2) 教师聘约样本；(3) 教师薪金制及福利简则样本；(4) 教师及校务规章样本等等。这是会议的成果之一。此外董总也出版了：(1) 马来西亚华文独中董事会章程样本及 (2) 马来西亚华文小学董事会工作手册样本。

随着时代的改变以及
大马社会的急速变化，
独中办学者又面对
如何更好地结合民族教育与
时代需求发展的问题





上述手册的出版，标志着会议经不再停留在概念的共识，而是通过相应行动以落实之。例如有关董教关系、师资待遇及聘约等问题，不仅在概念上我们要搞清楚，更重要的是通过合理的行政规章和制度，以落实这方面的看法。上述手册经已出版了一年多，是否实用，有待深一层的探讨，俾收集意见以进一步修订之。

独中的财务负担和办学方针也是尚待进一步寻求共识的基本课题。

对于财务的解决方案，会议提出了以校养校的概念。

所谓以校养校，即是以学生的学杂费之收入来维持学校的经常开销，就如我国时下的私人学院一样。但这种方式势将导致独中学杂费的大幅度提高，以应付各种开销，发展下去将使独中变成类似贵族学校，这与推广与捍卫母语教育运动的宗旨相悖。

其实以校养校的方式，也可从比较广泛的角度来看。目前有些独中，通过开办学生宿舍、商科班或者其他管道达致以校养校，与此同时，它也通过广招赞助人及不定时筹款运动以发展独中。

上述意见，倘能给予深化探讨，将会得出更全面意见。

对于目前独中不平衡的发展，也有人提出姐妹校概念以及设立小型独中援助基金。这个概念是好的，不过在落实方面须有实际可行的方案。对于语文的问题，如何有效地加强三种语文的学习，提供更好的语文教材和课本，使独中生在语文方面今后能应付升学或就业之需，也是值得探讨的问题。

独中在传统的文理商之外再加上工科以及独中走向综合化的问题，也是当前独中所面对的问题。

有人认为：从世界教育发展的潮流

看来,中等教育发挥多种职能,实行综合中学体制,进行分组或分科教学,已是一种趋势。

另一方面,也有一些教育界人士指出:工职教育除了培养社会所需要的有用之人之外,也要培养能体验生活真谛和了解社会责任的人。

尽管综合化及开办技职教育是大势所趋,但各独中由于主客观情况不同,并且综合化牵涉到学校结构、学制、工场设备等问题,目前还需要更深一层研究。

对于独中的办学方针、语文教学及参加公共考试等问题,在90年的董事交流会上对今后发展策略曾达致下列结论:

●独中的主要教学媒介语文应是母语母文,因为它是符合教育原理,同时又是最直接最有效媒介语文。

●独中教育是基本教育,主要教授基本知识,独中学生不应沦为考试的机器,若独中办学太过着重功利,将会逐渐乖离独中的基本办学方针与路线。

●办独中是民办民族教育,它不能仅为一部分学生的方便而改变办学方针。在不妨碍母语教学的原则下,辅导学生加强掌握其他语文的能力是正确的。

●独中除办传统教育外,在条件许可下,为了配合时代需求,应积极发展技职教育。

上述原则性的结论,仍然可作为今后独中发展的参考。

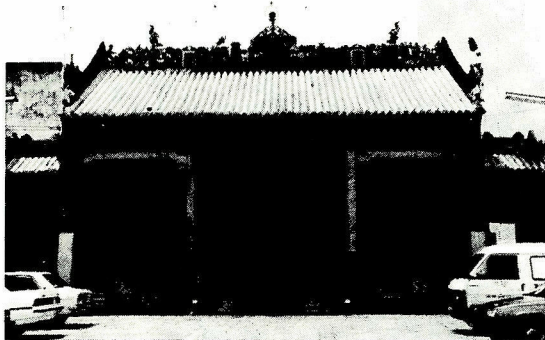


(B) 对内建设、对外争取开明教育政策

大马华教多年的发展历史说明,它一方面通过建设以发展华教,另一方面也通过积极途径争取及从事建设同等重要。

纵观华教今后的发展,对内从事华教建设,对外争取民主开明的教育政策,仍然是今后基本方向。

华教发展的建设,基本上分为软体建设和硬体建设两个部分。硬体建设指的是校舍的扩建及各种设备的扩充,而在软体建设方面,则包括采取各种有效发展计划及策略,发展华教,例如独中方面通过健全的财务政策,有计划地稳定财政收支,采取现代化的管理,使学校管理制度化,通过有效语文教学,提高独中三语及保持数理化优越性,提高薪资待遇,加强训练,改善学校组织,以提高学术水平等,这些是指软体建设。



高等教育方面，灵活结合目前国内
外高等教育蓬勃发展的趋势，为民族
高等教育发展开拓有利局面，为
独中生开拓更广阔升学及就业管道。

董教总教育中心的成功设立，将为
华教未来建设开拓更广阔发展的局
面。

另一方面，对教育政策的继续关注
和争取同样重要。从当前情况看来，
教育政策的争取仍然荆棘重重。不
过从未来发展来看局势也可能有所
突变。

我们对华教的争取，是在民主民权的
基础上，基于我国多元民族多元
文化的事实，为争取实现一个民主
开放的教育政策和新教育法令而奋斗。

这个奋斗目标是崇高的，它的实现，
不仅促进民族的团结，符合当前世界
教育发展的趋势，同时也有助于
未来国家经济的发展。

(C) 加强组织、汇集一切可以团结的
力量以发展华教

在1990年董事交流会上曾经讨论了
华校三机构，即董事会、家教协会
以及校友会与华裔党团的关系问题。
四十多年来，董教总与马华的关系，

从五十年代的合作到六十年代的分
歧至于在七十年代的分道扬镳。近
年来，在某些基本问题上虽有接触
和洽商，但类似五十年代的密切合
作关系已经不复存在。

有关会议文件曾经指出：当我们回
顾历史，我们可以发现，当政党与
华团，包括华小三机构能紧密团结
的时期，维护华教的工作就取得较
好的成绩。相反，当政党与华团在
教育问题上产生严重分歧时，由于
力量的被分散，华教权益往往就蒙
受严重挫折和损伤。

因此，上述文件认为华校三机构与
华裔党团之间建立良好的关系，在
争取华教的权益上互相合作与配合
是全体华裔的共同愿望。

这种良好的愿望，看来还有待双方
共同努力，对一些基本问题和争取
策略只有在取得共识之后才能有所
突破。因为彼此的分歧，主要导源
于对华教的一些基本问题尚无完全
取得共识，再加上政治上的因素，
这些分歧一时难以解决。

作为大马华教最高领导机构的董教
总，为了汇集更大的力量，今后不
仅坚持以民族教育为重的团结方针，
即包括华校三机构的超越政党、集
团及派系，与各政党、团体保持联
系，在为华教的共同利益上，求同
存异，使各方面均能对华教发展作
出贡献。更重要的，必须加强属下
三机构的组织及紧密依靠群众。

华教长期发展显示：搞华教需要有
庞大的群众基础。缺乏了群众基础，
犹如鱼儿没有了水，其发展便有问题。

对于这方面，华教三机构必须继续搞好本身组织，改善管理，提高领导人素质，解决当前面对的接班人问题等等，才能壮大华教队伍，争取更大的支持力量。

加强发展三机构的组织其目的有二：

(甲) 动员一切可以动员的人力、物力，继续建设华教；(乙) 壮大华教队伍，承前继后，以贯彻传承及创新民族文化的神圣任务。

(D) 继续发展华小及确保其不变质

拟定有效策略，以确保华小不变质及捍卫董事部主权，将是华小三机构今后的基本任务。

对于今后如何继续发展华小，将牵涉到以下几项问题：

(甲) 促进华小三机构的联系，以加强维护华小的力量。

(乙) 加强关注及监督当局的各种行政措施，严防其通过上述方法以逐步蚕食而导致华小之变质。

(丙) 协助华小毕业生进入独中，这方面则包括举办升中学辅导会，改善独中与华小关系等等。

必须指出的是：根据教育法令，华小规定以华文为主要教学媒介和行政语文，国文和英文列为必考科，在展开确保华小不变质的行动时，应与其他党团对变质的问题加强沟通及达致共识。

1992年 8月 5日

(叶新田博士为华社资料研究中心管理委员。本文摘录自他未发表的学术论文《华教发展迈向公元二千年》。)



■ 叶新田博士



展望的省思

●周福堂博士

首相拿督斯里马哈迪医生于91年2月28日在吉隆坡举行的马来西亚工商理事会第一届会议上发表一篇有关“马来西亚：未来方向”的工作论文。在文论中，首相提及2020年展望的最终目标，乃使马来西亚成为一个全面发展的工业化国家。届时，他说，“马来西亚将成为一个团结的邦国，它将是一个充满信心的社会，具有强烈的道德观念，人民生活在一个民主、自由、容忍、有爱心、经济平等、繁荣、进步、健全，同时有活力、有弹力、有竞争力的社会里”。

不过，他说，要实现这个宏愿，马来西亚必须面对以下九项挑战：

- (1) 建立一个具有共同命运的大马团结邦国及创造一个共同命运的“马来西亚民族” [BANGSA MALAYSIA]；
- (2) 缔造一个自由、安定、自信、自豪的社会；
- (3) 建立一个成熟的，以多元种族为基位的大马式民主社会；

- (4) 建立一个有强烈的道德观与伦理观的社会；
- (5) 建立一个开朗、容忍，全体人民可自由实践及奉行本身的风俗、文化及宗教信仰，并对国家具有归宿感的社会；
- (6) 建立一个科学进步、具有革新精神和远见，对科技文明有所贡献的社会；
- (7) 建立一个以家庭制度为基位、充有爱心和具备爱心文化的社会；
- (8) 实现一个经济公平的社会；
- (9) 实现一个繁荣、在经济上具有竞争力、活力和弹力的社会。

这项三十年的未来国家大计，自然都已获得各族群、各社会阶层的赞许和支持。据一般工商企业家的看法，在各阶层人民同心协力的合作下，要达致这个目标，照理应该不至于成问题。不过，朝向2020年目标迈进的同时，大马人民也有必要冷静前思后想，在心理上做些准备，免得二、三十年后，顿时感到手忙脚乱，不知所措，使整个大马社会陷入一个非常混乱的局势里面。

笔者整理这篇文章的目的，便是要检讨朝向2020目标迈进的动向，为它做一番瞻前顾后的展望——即2020年展望中的展望。我们也许要预先知道，大马社会结构将会发生什么变动？从农业迈向工业化对社会结构，将会产生一些怎样的问题？在转变中，人与人之间及其心理状态，将会有何种负面影响？大马人

民在文化生活层次上，将会面对怎样的挑战？精神文化，诸如宗教和艺术，是否可以扮演任何陶冶角色？人民在工业领域激起的竞争社会现象，将会呈现出何种人与社会之间的冲突？工业化的形成及物质享受的提升，是否会导致人的心灵空虚而对人类文明产生不良后果？工业高度发展，是否会破坏环境生态而造成人与自然之间不平衡的危机？高度工业化是否会促使无神社会的形成？华社对未来三十年的大马社会文化发展前景，将会有怎样的顾忌和期望？

本文的观点，大体上，皆根据笔者对《工商世界》第九十九期五月号一项专题访谈提出的问题所作出的反应，经过调整和补充，以论述方式重新改写后，与本刊读者共勉之。

大马社会结构与变动

大马社会结构，可以从广义和狭义两个观点来看。从第一个观点来看，大马社会结构涉及整个国家和社会的连接关系，它包括人口、文化、经济、与政治组织。从第二个观点来看，大马社会结构指的是人与人、社团与社团、人与社团，以及他们与整个大马社会之间，以正式或非正式、法定或非法定的程序和管道，所构成的个人与个人、个人与团体、团体与团体、团体与社群、社群与社群，甚至人民与政府之间的统合组织与关系。很明显的，这里所指的大马社会结构乃以整个大马邦国（而不是以族群或社群）为单位。其实，

在一个多元种族、文化、宗教的国度里，我们必须以整个大马社会与国家来看其结构和变化，才能真正了解国家与国民之间、社会与社群之间的统合体系。

我们上面所谈的大马社会结构，其关键部分便是人口。倘使没有人口，就不会有大马国家和社会组织，也不会有任何巨大的变化。然则，以目前的大马社会结构来说，不管其人口密度如何，任何人口增减，都会带来极大的变动。人口乃供应人力的资源：就一个自然资源丰富的国家，倘使人口稀疏，缺乏人力从事开拓工作，其发展将不能顺利进行。所以，从社会学的角度来看，人口可以说是促进社会、经济、政治、教育、文化、宗教、艺术及其它文明事业发展的原动力。就大马来说，超越六十巴仙国家经济乃依靠农业生产，其余三十多巴仙则依赖私人工商界与政府企业发展。有经济生产力之人口的增加，自然能够加速国家与社会的发展，反之则只能给予社会和国家加重负担，使社会呆滞，发展缓慢。因此，人口结构的素质，无形中，也直接影响到整个社会系统和结构的发展。

目前，大马人口大约有一千八百万，其中巫裔已快达总人口六十巴仙，华裔减低到二十五、六巴仙，印裔也稍减至九巴仙。根据一般估计，目前之二点四巴仙增长率在2100年后，随着教育的普及与教育水准的提高、男女职业化的使然、迟婚的普遍、甚至单身率的增加及其它社

会、经济、政治因素的形成，可能降低至二或一点九巴仙。届时，大马各族群人口的结构，免不了产生巨大的变动，比如说，巫裔人口可能升至全马人口八十巴仙、华裔人口降至大约十二巴仙，而印裔人口跟着减至四巴仙。那时，巫裔社群将名正言顺的成为大马“多数民族”，华、印社群则名符其实的变成“少数民族”。

从农业迈向工业化对社会结构的改变

政府倡议2020年发展宏愿的目标，显然是希望从农业迈向工业化，使马来西亚成为一个全面发展的国家。我们暂且不要迫不及待的称之为“先进国家”，因为，假使一个全面工业化国家未能预防一般发展国家对环境所带来的破坏及其对人文的生活素质产生不良影响，它未必就可以成为一个真正先进的国家。台湾、南韩、香港、新加坡已被公认为亚洲发展国家，可是它们却不敢自称是“先进国家”。大马要的不仅是一个全面发展的邦国，而且也是一个全面发展的马来西亚民族；它不但讲究物质的享受，同时也讲究精神文化的提升。

其实，工业化，在马来西亚发展史，并不是一个新观念。早在马来亚独立后，政府已开始推行一系列的“五年发展计划”，旨在实行乡城发展，即农业和工商业发展，同时也借此刺激乡区小型工业发展。这种双管

齐下的乡城发展政策，一直到1970年新经济政策推动后，才加以调整，而比较偏重工商业发展，其目的乃鼓励巫裔社群积极参与工商业活动，以便谋求进步。

就在这为期二十年的新经济政策下，居住乡区之巫裔，大量涌入城市，求学的求学、找工作的找工作、做生意的做生意。乡区人口从六十至七十巴仙快速降至目前的三、四十巴仙，因此造成城市人口的激增、房屋的短缺、非法住宅区的兴起、水电供应和卫生设施的不完备，以及犯罪、污染、交通阻塞等社会问题，接踵而来。农业领域也因此陷入人工短缺、发展停滞的状况。虽然农业区引入数以万计的非法与外来客工，这种现象使到社会结构转变更形复杂，其原本的社会问题也日益恶化。

这些错综复杂的问题，一旦产生了，未必能找到一个一劳永逸的解决方案。其最可靠的解决方案不外是“防备”策略，而最有效的防备策略不外是在未实行每项发展计划前，先征取专家顾问之意见，或必要时，各有关部门，自己进行研究工作，以决定每项计划的可行性。倘使发展计划没有考虑到实行后的负面影响，同时及时作好“防范”措施，就算可以找到解决方案，其事倍功半效能及耗资、耗时、耗力的幅度，未必令人满意。

举例说，我们可以提议建筑更多房屋来克服房屋短缺及非法住宅区的

中僑船務有限公司

**CHUNG CHIAO
SHIPPING SDN.BHD.**

本公司為中國遠近洋船隊的代理。為該船隊承辦攬貨，訂艙，租賃，以及一切有關航運的業務。

竭誠服務，安全快捷，收費合理，歡迎垂詢。

Our Company is an agent for China Far/Near Ocean Fleet with scope of business covering cargo space booking, charter, and all maritime related business.

We provide prompt and reliable service. All enquiries are welcome.

Port Klang Office:

Tel:03-3688106, 3688107, 3688108

Telex:MA 39503 MOCC

Kuala Lumpur Office:

Tel:03-4425091, 4425075, 4425087

Telex:Ma 30770 CCSK

问题，然而，倘使迁居城市的人口继续增加，从而造成房屋求多于供的局面，这种填补性质的解决方案，是很难生效的。其中可以考虑的解决方案，不外是推行有系统、有程序、而不是随心所欲、“一蹴就成”的发展计划。有一些工业可以先安置基本交通、水电设施后，才在乡区或半乡区推行，以便将各州乡区城市化，同时避免集中在同一个州、县、工业区进行工业发展。在鼓励巫裔社群前往城市参与工商业的同时，政府也必须放宽乡区土地的分配，让那些有志从事农业发展的非巫裔社群迁居到乡区去。这样一来，乡城发展不平衡所造成的负面社会、经济、政治问题，将能加以控制而缓和下来。

挣扎时期人民的心理状态与转变

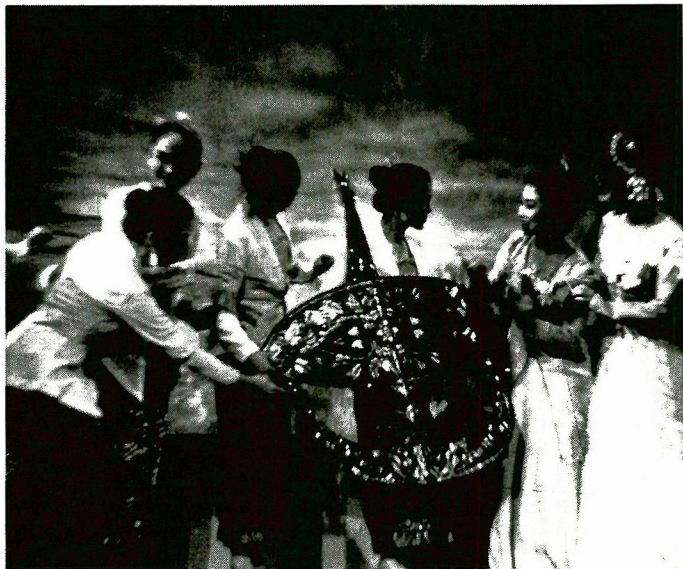
政府提倡的2020年展望，最引人入胜的莫过于第九项达致发展国家的挑战，即：“实现一个繁荣，在经济上具有竞争力、活力和弹力的社会”。许多人都以为，一个经济繁荣的社会便是达致一个发展国家的先决条件，其最终目标不外是取得物质的丰足与享受。因此，很多人都以为，只要大马能把那粒“2020”为号的球踢入球门，不管个人所做所为是否直接或间接抵触其它八项诸如团结、自信、民主、道德、容忍、健全、爱心、公平之挑战，就算达致发展国家的目标。在这种情形下，欲朝向2020年发展的当前这

段“挣扎时期”，人与自然、人与社会、人与人、人与心灵之间的关系，将会遭遇到非常大的打击和转变。即目前来说，人与自己的心灵、人与人之间的联系、人与社会之间的关系、人与自然之间所产生的冲突，已达到相当令人担心的程度。

单以臭氧层减低所带来的耗损，已使人的心里蒙上了一层难以忘怀的隐忧。我们必须明白，人与其它动植物一样处在同一个地球的结构里。人和其它生物的生存，胥视地球生态的协调。一旦臭氧层遭人所做所为破坏，地球上的环境和生态将受损，其生物将面对灭亡的命运。假使人类不肯或不能改过自新，一味为了满足个人的利益，不择手段继续破坏环境生态，那么，届时人不但争取不到可以和地球妥协的转变，反而会导致世界末日的可能性。

就在目前的阶段，人往往为了满足自己的物质欲望，而罔顾别人的福利。这种惟利是图、金钱至上的心态，将造成自私主义的繁播，使人與人之间毫无人情味、使人与社会之间产生不了爱心，人与自己的心灵也因此感到无比的空虚。处在这种社会环境里，一些未能得到适当协调的人，往往会患上神经失常的毛病。通常我们以为神经失常的人单指那些被送进神经病院的疯人，其实，很多自暴自弃、自甘堕落、对人生感到徒然的人士都属于神经失常的一部分，只是他们所作出的反应不同而已。

虽然没有充足的资料可以给予佐证，然而有迹象显示，凡染上吸毒习惯、涉及超速驾驶车辆而导致严重车祸、自杀、奸杀、乱伦、谋杀、虐待儿童等暴力案件有关人士，大体上乃患上身心不平衡的毛病。当然，这些毛病的产生不能完全归咎于病患者个人，社会与国家也必须负起一部分责任。倘使政府不能对所有国民上下一视同仁，在社会、政治、经济、教育领域，给予所需要的扶助和款待，那些被排挤的社群将面对更多更大的心理压力，而上述心理失态及犯罪行为将更趋严重。



文化及生活层次的变动

朝向2020年发展的过程中，大马人民在文化及生活层次上将会面对非常大的挑战。由于大马是一个多元种族、语言、文化与宗教的国家，其多元化特征将不断互相影响：小社群吸取大社群的语言与文化元素；大社群吸取小社群优秀的文明、艺术、文学、哲理的精华，势在所难免。

自马来亚独立以来，各族群已全心全意接受大马语文为大马国语、国文，而大马语文也直接成为国民教育系统的教学媒介。大马语文将更广泛的成为教育与族群交通工具。将来更多非巫裔成员会讲标准的马来语、写标准的马来西亚文。一旦精通马来西亚语文以后，他们对大马巫裔文化、艺术、文学自然也会产生兴趣，有些甚至会皈依回教，

或在种族人口及性别比率失衡的冲击下与巫族通婚，遗传下一代。当马来西亚语文的经济价值，在政府部门及私人界相续提高的时候，一些讲究现实主义的人士很可能放弃自己的语言，而只通晓马来西亚语文，重蹈英殖民地时期的覆辙。经过语言的变化与潜移默化，非巫裔文化及其生活方式，很可能也跟着改变。我们甚至可以预先推测：非巫裔人口降得越低越快，其改变率和程度，自当提升得越高越疾；这将是必然形成的局势，除了华族自救，没有他族能代为解决。

从农业转入工业领域，大马人民将面对新环境与价值观的影响。在这段过渡时期，大部分人民的价值观可能出现混乱不接的现象，比如旧价值观未能完全否定，新价值观百

花齐放——有东方的、西方的、回教的、佛教的、兴都教的——不知如何适从，的确有点令人眼花缭乱。不过，处在一个万花筒世界里，人民必然懂得如何应付时机，随机应变：进日本公司服务，跟随日本风俗习惯；进英国公司服务，跟随英国条规等；然则，一回到自己的家园，自然跟随自己的家规与价值观。

在这段过渡时期，国民必须做好心理准备，放眼世界，随时通过阅读途径，吸取各方文化与风俗习惯等知识，充实自己，以备适应不同文化与价值背景的服务领域。只要国民本身懂得掌握机会，让自己的精神文化与价值观往下扎根、往上开花结果，那时，他们将不会感到迷茫，因而找不到人生的定位。有些人，生活在万花筒的社会里，会感到迷失，就是因为没有把自己的文化与价值根基扎好的缘故。

精神文化的需求

我们刚才提及一般人如何偏重物质生活而导致心灵空虚的感觉，这正是因为忽略了精神粮食的需求所造成的后果。其实，人是一种非常脆弱的动物，要不是造物者赐给我们一个会思考的头脑及坚实的躯壳包裹着我们的心灵，我们是无法成为万物之灵的。可是，我们却往往给自己的智慧冲迷了，因此我们以为自己的心灵比其躯壳还要强硬，结果在不能适应局势一时的动荡，

或承受不了一时的打击，我们往往会失去理智，作出一些违反常规的事情，给家庭和社会带来无穷的烦恼。

简而言之，一个人的躯体可以分作两部分：外表的躯壳，和內面的心灵，内外两部分必须获得平衡的发展，同时还必须善用先天的智慧和后天的修养，始能够享受到真正美满而丰富的人生。一个重视物质生活的人，往往会忽略精神生活的重要；同样的，一个重视精神生活的人，时常忽略物质生活的重要。其实，物质和精神生活都一样重要——物质满足肉体感官的欲望，精神则满足心灵的需求。若两方面失去平衡发展，自己又不知省觉，及时矫正自己，一个人将不能健全的生存，更难体会到人生真正的乐趣。

在社会变革的转型时代，有些人对精神方面的需求会提高，有些则会减低，这胥视人们是否相信神的存在、他们对精神生活的定义和定向，以及其对人生所抱的态度而作选择。不过，就以新经济政策推动之后的情形来看，我们有充足的资料可以证明，物质发展的提升也同时导致精神生活的提高。七十年代至今，各族群教派所掀起的宗教复兴热潮，便是一个很好的例证。

从这点看来，我们可以预料，在迈进2020年目标之际，宗教将扮演一个非常重要的角色。我们担心的是，在宗教加速发展的时候，将会有一

些人利用它在社会、经济、政治领域自圆其说；有些野心勃勃的政客，将会利用官方宗教，争取政权、巩固自己的政治势力和权柄；有些以功利挂帅的人士，将会利用宗教欺骗一些对宗教毫无认识的同胞。这样看来，宗教似乎具有积极和消极的两方面，惟其积极的一方面，假使能恰当予以提升，将能减少消极的另一方面。

我们可以说，自从马来亚独立以来，政府的确太过注重经济发展，而比较忽略其它精神方面的发展。所谓精神发展乃包括一切非物质形态的发展，诸如宗教、文化、艺术、文艺、音乐、戏剧、舞蹈、歌唱，以及其它各种有益身心、能提升人类精神生活素质的活动，如讲座会、演讲会、灵学会、易经学会、孙子兵法学会、儒教学会、道教学会、佛教学会等等。

我们不否认政府曾拨出庞大款项供给发展国家文化、建设国家文化馆、参加国际运动组织、发展可兰经课程、建立回教堂等等，惟这些发展并不普及大马社会，使各阶层、各社群青年都能积极参与，直接从中受惠。如今，大马巫裔青年吸毒者居多、华裔涉及多样严重暴力犯罪、患神经病者占大马神经病患者五十二巴仙，印裔自杀或图自杀率有增无减，这些现象显示他们是一群受冷落的人士，在消极这方面发泄他们对社会的不满，而直接或间接作出不同的反应。最近，一位住在柔佛新山的青年，留下遗书叹问“为



什么这社会这么不公平？”跳楼轻生，便是这个意思。

唯一补救的方法，便是转变国家、社会发展方针，在推行物质发展的同时，也关顾到人民对精神领域的需要而提供发展。与此同时，政府必须采取开明的治国政策，不偏不倚，在各阶层、各社群的精神文化领域，提升他们的精神层次以及培养他们对阅读与艺术文化的爱好。

互相竞争提高的潜伏现象

朝向2020年迈进，的确等于朝向更富裕、更工业化的社会而努力，于是人们的相互竞争必然跟着提高，败者多于成者的情势更复普遍，因此，受地位不安定之威胁相续提高，在所难免。由于每个人的性格、情操、涵养、家庭背景、宗教思想、价值观、人生观、交际范围各异，

因此，失败者反应不一。不过，总的来说，他们的反应可分两类：积极、和消极。

凡持积极态度的失败者，他们会把失败当作暂时的挫折，接着继续采取行动，再次争取胜利。他们有的是进取心和把握时机的信念；对于他们来说，失败乃是成功之母。他们不怪自己，也不怪别人，只客观的面对现实。有些则抱着消极或主观的态度看待失败、看待自己。

消极看待失败的人，怪的是失败或导致他失败的外来因素，包括别人、家庭、社群、社会、国家，因此直接或间接向外采取消极或激烈行为，诸如破坏公物、乱越车、虐待儿童、强奸、纵火、抢劫、打斗、残杀等暴力行为。

消极看待自己的人，怪的是自己，因此，采取消极的态度惩罚自己，软禁自己，让自己养成自卑自怜、自暴自弃的心态，久而久之，很可能作出无声的反应，如：失眠、神经衰弱、神经过敏、忧郁感、神经分裂、人格分裂、自寻短见等，俾逃避现实。

依笔者个人的看法，消极看待失败、看待自己的人，正是日愈增多的类型。其主要原因有三：

(1) 在目前这个社会、经济、政治的结构里，失败后再争取成功的机会，愈来愈少，尤其是在推行新经济政策之后，很多有

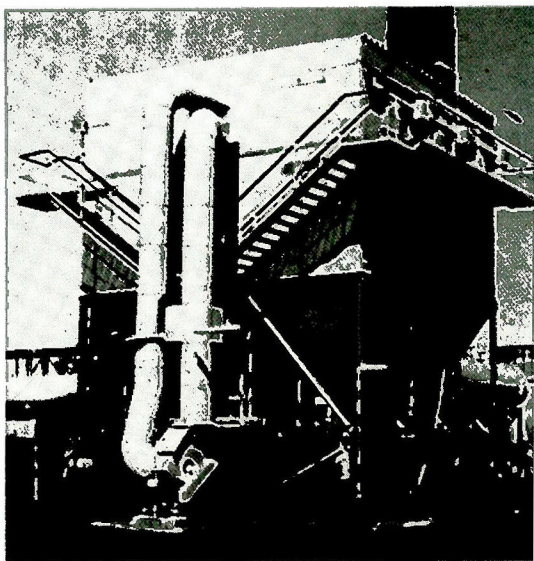
钱、有势、有靠山的人，才真正有机可投。至于市边、乡下失败倒下来的无名小卒，一败就是涂地，他们根本没有翻身之处，更谈不上什么卷土重来的机会。难怪最近几年来，大马掀起一股跳飞机的热潮，其目的莫非是处境迫使他们离乡背景，另寻出路。然而，一些生活得舒适的人，不知跳飞机的真情实况，还火上加油，给他们套上“淘金客”那带有伤他人自尊、侮辱他人的人格的话语，实很不应该，也很不合情理。在本国或外国寻找生计，是个人自由选择的权利，报章记者或写稿人，没有理由应用莫须有的字眼，侮辱自己的同胞和国民。这些人可忘了自己的祖先也曾由中国离乡背井移到这里来，莫非这些忘恩负义的人儿真有意思将“淘金客”这庸俗的“名堂”套在先祖的头上不可？

(2) 处在一个土著至上的经济国度里，许多人的谋生机会，已遭庞大的政治势力垄断，使到一般人走投无路，申冤无去处，只好为非作歹，触犯法令，对国家、社会作出有声有色的反应。前些时候，一位警长责怪华裔毫无纪律，作奸犯科，严重的案件九成是华裔干的。笔者非常同情警长的看法，也非常同情大马华裔的处境。不过，笔者更担心领导层的失职、行政的偏差，会给国家和社会带

来更加不堪设想的动乱和干扰。

- (3) 大马太过注重物质发展，使到人民对物质的欲望大大提升。由于回教乃是大马官方宗教，于是政府大力支持回教，而对其它社群的宗教采取不闻不问的态度，使到一些非回教徒的宗教出现乱七八糟的场面，比如神棍对妇女骗财骗色、姑爷仔以邪术恐吓少女，逼良为娼，法庭给予轻判了事。自从新经济推行之后，政府尽量鼓吹以马来文化为中心的国家文化，使其他社群对自己的文化前途感到迷茫，不知何去何从。许多进国民学校及大学就读的非巫裔学生对本身文化一窍不通，巫裔语文和文化却与他们日常生活拉不上关系，令他们感到本身和巫裔文化模棱两可，因此长期陷入一个非常混乱不接的状况。在这种注重物质，忽视精神素质的资本主义制度里，那些没有宗教、精神文化基础的人士，只懂得过着潦倒没落的生活。一旦受到精神上严重的压力、打击、或挫折时，他们只能以消极的姿态，不是向外竖起红旗与现实对抗，作出破坏的反应，表扬自己还没有失败，便是向内举起白旗，对现实低头，自我摧残，自我怜悯。

在目前这个社会、
经济、
政治的结构里，
失败后再争取成功的机会，
愈来愈少，
尤其是在推行新经济政策之后，
很多有钱、
有势、
有靠山的人，
才真正有机可投。
至于市边、
乡下失败倒下来的无名小卒，
一败就是涂地，
他们根本没有翻身之处，
更谈不上什么卷土重来的机会。



高度工业化对人类的适应问题

在农业社会里，大多数人从事农业少数参与工业领域，因此，注重大家庭组织，四代一堂，相依为命，合作精神非常诚恳。四方八面，同乡家眷聚集一起，进行千篇一律而繁杂的耕种工作。家家户户都享有相等的生活水平、教育水准、经济能力，故此，没有高低阶级之分，更没有互相竞争的必要。再说，农业工作比较有充裕的时间与亲戚朋友打交道，联络感情，互相关怀，每逢邻居有红事、白事，大家都乐意参与，互相帮忙，你来我往，你投桃我报李，无形中造成一种机械式的亲密感，所以，住在乡区的农民，大家和睦相处，乐也融融；即使农民过着穷苦的生活，一般上他们也穷得很开心。

且看工业社会的一面。在这种社会结构里，大多数人从事工业，少数人参与农业工作，即使仍旧有农业的存在，其制度也必然被工业或资本主义化了。在工业领域里，其资本与组织大规模化，操作方面尽量机械化，行业注重专业化，人事关系强调世界价值观。这种工业制度非常讲究时间与工作的配合和规律、分工合作的行政策略、员工工作的效率、生产的数量、产品的素质、成本的支出和盈利的回转等条件。在此种场合里，顾主与员工之间的关系，完全以劳力和工资的交换为

基础；员工与员工之间的关系则处在竞争性的局面，其目的为的是要通过个人的工作表现，争取比别人更高的薪奉、更具有名堂的职位和职权，以便获得更高一层的社会地位、更具有号召力的声誉，享受更富贵荣华的物质生活。

只要有钱有势，一个人要什么就有什么：衣、食、住、行、医、药、福、利，应有尽有，那时，青年老少，将会自圆其说，“只要老子喜欢，有什么不可以？”天有多高，地有多厚，他们可以一概置之不理，在物质享受方面，只有天崖海角才是他们的界限。把小小的天地一扩张而成为漫无边际的宇宙，人的心灵自然会感到愈来愈孤单、愈来愈漂浮无定，使他们自己感到迷失，使甜蜜、美丽的人生变成乏味、恐怖的梦幻。

这一系列的发展是很自然的，不过，只要人没有被物质的享受迷惑，能继续与精神文化融会贯通，双方面达致平衡，那时孤单和乏味的人生未必是一种必然趋势，更未必成为人类文明今后发展的整体方向。简而言之，在推行物质发展的同时，国家也必须关顾到人文与整个精神文明的演变，使人和心灵、人和环境、环境和生态，水乳交融，达致均衡的发展。

“成长意识”与“环境意识”形态的调和

在朝向2020年的发展之际，其趋势



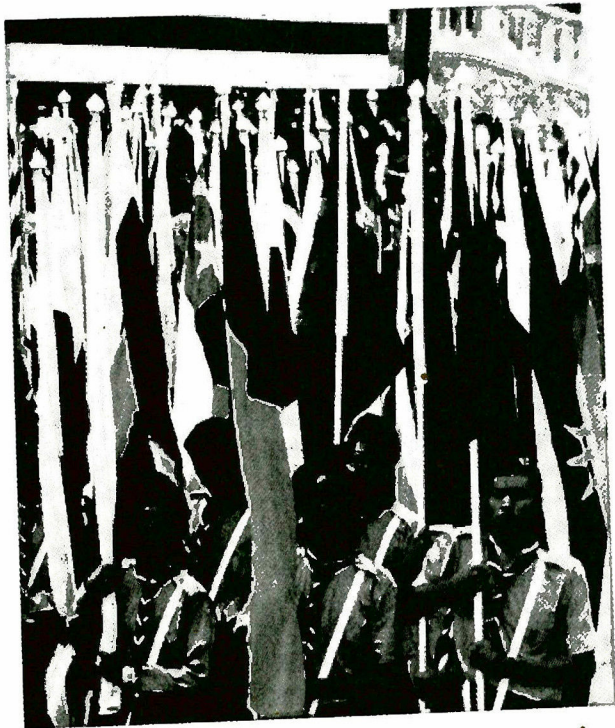
免不了会比较注重“成长意识”形态，而忽略“环境意识”形态。自马来亚独立以来，国家发展正是无时无刻不注重经济成长率，比如，工厂、房屋、高楼大厦到处林立，土地到处开辟，木山到处砍伐。政治领袖关注国家总出产额、国家总收入、每年成长率等指数，犹如气象报告员关注每天天气的变动一样。大马甚至设有两三个庞大机构，如首相署属下的经济策划单位、联邦统计局及大马经济研究院，专为政府策划、统计、研究大马经济的进展。

在这种讲究“成长意识”的号召下，人们自然会忽略了发展和成长环境与其生态所能带来的损坏。很多时候，自私自利的政治领袖及企业家，甚至把“环境意识”抛到脑后，以我行我素的姿态，继续进行破坏环境的勾当。很多领导阶层人士，对环保运动的推动，往往口是心非。时至今日，大马的空、水、陆污染，已达到相当严重的地步。

单凭科学、工艺及环境部属下环境局最近公布的1990年环境素质报告书所发表一系列有关河流的污染，已足以使人感叹万分。根据报导，我国有一半的主要河川受到严重污染，近两千三百个主要水源区受到程度不一的污染，一般而言，几乎每条河川皆或多或少呈现出污染痕迹。在目前两千余个被污染水源区，其中棕油提炼厂、橡胶厂以及饮料加工厂为祸首。一般情形看来，人口愈稠密、工业发展愈多、愈“发达”的水源区，其河川的污染程度则愈严重。

由此可见，要朝向2020年的工业发展，并不像一般人所想象的那么乐观、那么轻而易举、那么得意忘形。也许有人要建议，大马人民必须先学习如何尊敬自然、尊重环境，始能谈及如何促进工业发展，否则，工业带来的经济成长，对人民、社会、国家长远所遭遇的损害，将是弊多于利，得不偿失。即使我国坚

我们深切希望马来西亚成为一个真正“团结的邦国”，人民生活在一个真正民主、自由、容忍、繁荣、进步、健全、经济和政治平等、有自信、有道德、有爱心、有活力、有竞争力、有弹力的社会和国度里。



持朝向2020年的目标迈进，政府和人民、企业家和消费人，都必须负起己任，积极参与环保措施和运动，以便通过人文教育、道德价值的灌输、社会主义化的贯彻，确保环境与生态之间的共生协调。

自然科学和社会科学 并重发展

物质文明的巨大进步，并没有相应增进人类的幸福，反而造成孤独、不安、无力感的普遍，使到生活在工业社会里，患失眠、神经衰弱、人格分裂症，以及独身、离婚、分居率，日益俱增。乍看起来，这些心态表现似乎是个人的心理作祟所致，然则，倘使作更深一层的探测，我们将可以发现，这些心理状态都是个人对社会、国家的压力与排挤现象所作出的反应，并非无端生有。笔者在某种程度上同意森美兰林茂少女感化院长沙玛惹玛 4月11日对问题少女父母亲的指责作出的解释，她说“有些父母溺爱少女、有些对少女冷漠”，因此“问题父母造成问题少女”。不过，笔者认为只不过是偏向一边的说法，比较正确而符合事实的说法应该是：“有些领袖溺爱国民，有些对国民冷漠”，因此“问题国家领导层产生问题社群，问题社群产生问题父母，问题父母产生问题儿女、问题儿女产生社会问题”。

这种连串性心理状态的产生，不外是国家太过偏重自然科学的成果，

因而忽略社会科学对精神文化的贡献所造成的结果。要补救这种发展不平衡的局势，国家必须重新考虑物质至上的价值观，使国民教育政策，对自然科学及社会科学兼容并蓄，同时致力发展精神文化，俾让所有国民都能从中受惠，使他们成为真正全面发展的大马公民。各宗教、宗教哲理、宗教价值观，都能有效的熏陶各族成员的思想和行为、人生观、世界观，以配合工业发展对社会所带来的变化，使他们身心能够获得愉快而健全的发展和调适。

就华社为例，儒家“五伦”及“五常”，不但讲究君臣、夫妻（父母）、父子、兄弟、朋友（亦即家庭、社会、国家）所包含之伦理，同时也讲及仁、义、礼、智、信，以及三纲、四维、八德等之道德理论。凡明白这些基本道德伦理的人士，将会欣赏儒家价值观及人生观对个人、社会、国家，甚至整个宇宙的精神文化，所能产生潜移默化的作用。

与此同时，我们不能否认佛教与道教，经过悠久的发展与改造之后，也各有可取之教义、价值、和人生观。比如说，道教爱好自然或天然之道及其对人的心思之调适，因此比较注重“无为”或静情意识形态；佛教阐释人生之苦因及其补救与解脱方法，因此比较注重修身养性、强调三世因果互相报应的教义。倘使华社能对儒教、道教、佛教兼收并蓄，吸取各传统精华，同时加以调整融合，使之融会贯通，笔者相

信华人宗教，在朝向2020年发展宏图之前提下，将大有所作为。

我们感到无能为力的是，很多人只懂得进香拜佛、祭祖敬鬼神，知其然而不知其所以然，也很多人只讲道而不修道、谈宗教理论而不讲究实践，甚至许多宗教领袖也沉溺在庸俗的物质范畴里面，待人接物粗俗无礼，缺乏一般有修养的精神工作者所应该持有的文雅风格。有些精神工作者留长头发、穿高底鞋、举止轻浮、性情粗野、缺乏亲切感、讲权威不讲爱心、没有高人一等的品格，或以身作则的典型，因此，他们在信徒心目中的形象深打折扣，在信徒当中起不了号召力，也得不到他们的信赖和景仰。在这种情形下，世上有神圣、完美而理想的宗教，也产生不了作用；宗教对信徒灵性的改造，更无法生效。

随着社会的工业化，人是否会越来越接近或远离宗教？这完全要看各族群及个人对物质和精神生活的需求而定。若是人民只受其肉体感官的指使，一味跟着拜金主义的路线走，而却失去了理智的响应，我们可以肯定大多数受享乐主义迷惑的人士将会远离宗教。不过，假使社会及国家领袖，事先作好准备，避免这种危机的出现，笔者相信大部分国民，在享受物质生活的同时，将不会远离宗教，反而会接近宗教，俾获得身心愉快，享有更丰满、美好而有意义的人生。精神工作者的修道程度、才识及品格素质，自然必须相续提升，才能获得事半功倍

的效果。

在现代工业社会里，除了拜金主义及享乐主义外，大多数人还缺乏人情世故、精神文化，道德伦理价值观，以及对人、社会国家怀有自然的爱心。国人对环境任意的糟蹋、国家领袖自私自利的心态、商家的奸诈、企业家贪得无厌的行径、公务员傲慢的官僚作风、社会文化组织的拜金主义的形象、车辆驾驶人的鲁莽与缺乏礼让的行为、马路上人兽血淋淋的场面、家庭成员缺乏亲密感和爱心的表现、人与人之间绝情形式的交往，完全足以反映宗教的无能、精神文化的肤浅、道德价值观的腐化。

社会文化发展的隐忧和期望

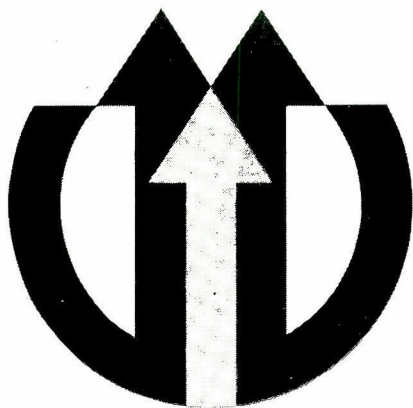
随着巫裔人口的俱增，非巫裔人口的激减，以笔者浅见，未来二、三十年的大马社会文化发展，将会操纵在巫裔社群与文化主流的范畴里面。有关这一点，笔者在阐述大马社会结构的转变时已稍为提过。然而，这并非值得我们担忧的一回事，因为，有华人的地方就会有华人的文化；只要华社懂得掌握时机，爱惜自己和自己的族群，华人的文化将会在这块土地蓬勃生长。是故，我们也可以乐观的反过来说，华社文化发展完全操纵在自己的手中；只要华人自己有尊严和恒心，肯为社群发展自己的文化积极作出努力，这与别人的势力又有何关系？

笔者真正的顾虑和期望有三：

- (1) 笔者担心华社只顾及个人的物质享受，而罔顾华社与其文化精髓的贯彻。换言之，笔者担忧的正是华社自己失去尊严与恒心，不肯为自己的文化谋求进步，而心满意足地停留在目前的水平上。其反面的观点便是笔者第一个期望。
- (2) 笔者担心华社文化不但会停顿在目前的水平上，而且还会每况逾下的变成无可援救的沙漠文化，那时，我们有的是文化的空壳，内面所留下的是没有文化的文化、没有宗教的宗教、没有道德的道德、没有价值的价值观。其反面的执着便是笔者第二个期望。
- (3) 笔者不敢完全否定种族主义的抬头，对少数民族与其文化不会呈现出任何排挤现象。然则，笔者深信，少数民族对文化建设的诚心及稳固的扎根、国家领导层的智慧及开明的治国政策、联合国组织旗帜下的监视，将不至于使少数民族与其文化受到无理的摧残。值得我们深思而回心转意的，倒是华族朝野长期以来采取互相对立的策略可能对自己的族群、语文和文化，造成“自我毁灭”的惨剧。

结语

上面对2020年展望中的展望所作的



思考，其思题包罗甚广，未能三言两语作个清楚的交代，因此用了相当多的笔墨，阐述一个看来相当简单的问题。笔者从渺小如人的心灵与人之间的关系，至大如人与人、人与社会、人与国家及环境之间的关系，纵观大马未来三十年的工业发展，对整个大马社会结构的转变、整个大马民族塑造的过程与大马生态环境前景，可能产生的负面问题，以及华社在其发展中可能蕴藏着的一些隐忧而有待全体华社予以克服的期望。

在朝向2020年的目标迈进，大马势将注重自然科学而忽略社会科学、强调“成长意识”形态而忽略“环境意识”形态，以达致人民物质层次的提升和享受而忽略精神文化的贯彻。这些趋势的形成，在一个工业巨轮急转的时候，的确非常难以防备、更非常难以控制或纠正。所以，作为大马成员的一夥儿，我们自然有责任提高警惕，未雨绸缪，以免到时措手不及，重蹈西方先进国的覆辙。

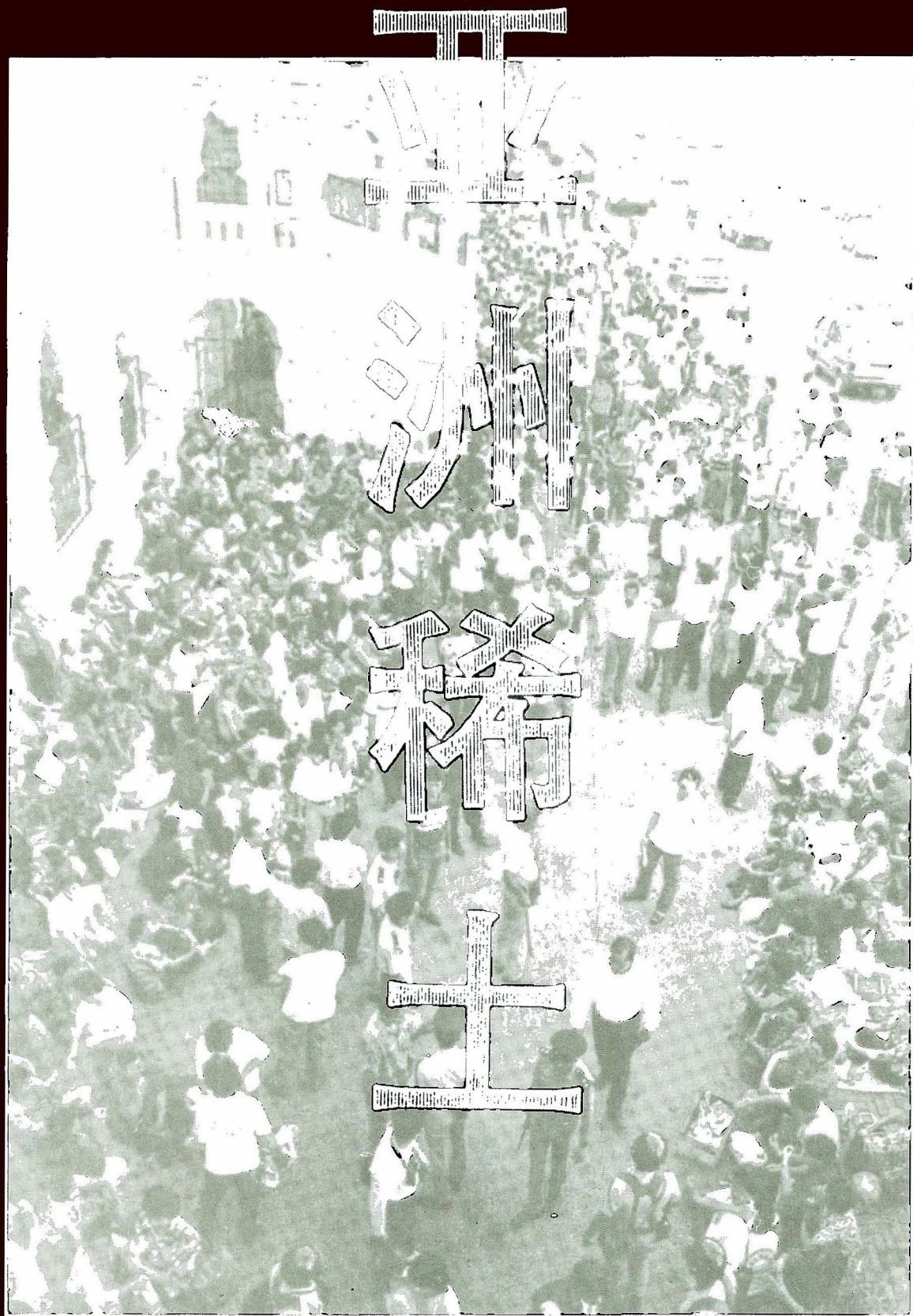
上面的省思，多多少少也道出大规模工业化可能产生积极和消极两方面的趋势。这些省思最终目的，乃提醒华人在享受物质生活层次的同时，也有提升精神文明生活素质的必要，俾以建立一个更完美的人生。

华社更必须加紧记住的是，当抵达2020年目标的时刻，华社已不再是今日的华社，因为届时的华社将成为一个名副其实的“少数民族”，

国会和州议会将会有多少位华社议员，只有天晓得，因此在大马民族的塑造过程中，华社在其中所占有的地位，将面临何等局势，一切全靠华社成员今日所能深思后，预先采取行动，积极作出准备而定。

以目前功利主义至上的情况看来，华社并不能完全依靠或祈望各领域领袖，为未来三十年的华裔社会文化大计，一劳永逸的作些什么贡献。华社群众必须上下一条心，尽其所能，对自己的社群、文化、语言、教育、宗教、艺术，甚至人口，积极负起份内的责任，各自作出份内的贡献，使华社往下扎根，往上开花结果，始能确保未来三十年华社民族文化的特征、尊严和完整，俾在大马民族结构里与其他族群共享有平起平坐的地位。惟有这样，华裔整体才能够心安理得，以实践和行动，按步就班，迎接2020年的到来。届时，我们深切希望马来西亚成为一个真正“团结的邦国”，人民生活在一个真正民主、自由、容忍、繁荣、进步、健全、经济和政治平等、有自信、有道德、有爱心、有活力、有竞争力、有弹力的社会和国度里”。

（作者为国民大学讲师及华社资料研究中心研究员）



甲板 (PAPAN)是一个很小的务农村镇，离怡保约13公里之远。在1983年10月，随着当地一名菜农梁植华无意中发现了埋藏放射性钍废料场地的工程后，遂揭开了“甲板埋毒”事件及随之长达七年之久的“亚洲稀土诉讼案件”的序幕。

所谓“稀土”，又叫作氢化钇(Yttrium Oxide)是从锰矿中抽出黄钇(俗称独居石(Monazite)，而又把独居石裂化提炼而得的。这种稀土产品主要是供作制霓红灯、彩色电视、电子和电脑设备等。但是在提炼“稀土”氢化钇的生产过程中，产生了氢氧化钍(Thorium Hydroxide)的副产品，即所谓“钍废料”，这些废料含有“钍”(Thorium)。

钍是放射性元素，符号TH。半衰期(Half life)为 140亿年，即我们现在有一克的钍，在 140亿年后我们仍然拥有半克的钍。由于这种放射性元素的辐射能减一半所需的时间长达亿年，因此与人类寿命比较，其辐射能可以说永远存在。

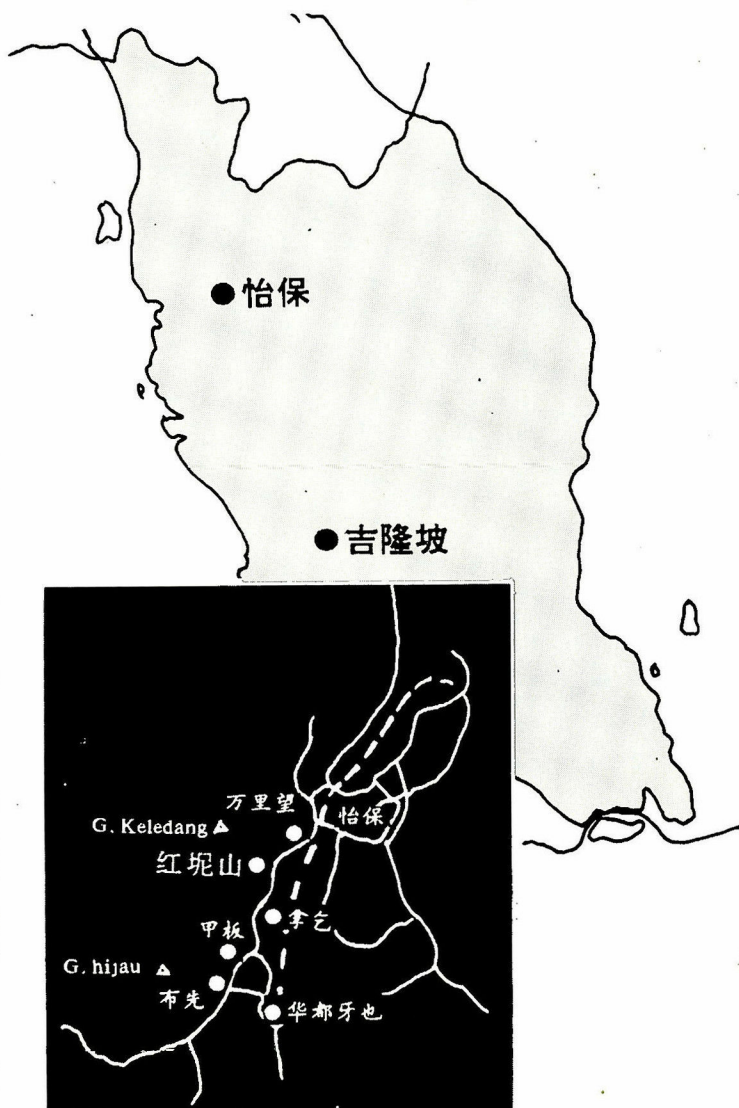
座落在怡保拿乞路红坭山的亚洲稀土有限公司(Asia Rare Earth)是由日本三菱化成与本地伙伴联营，日本三菱化成占了 35%股权。

根据该公司总经理香信多三夫在怡保高庭披露该公司于1982年开始投入生产稀土时，并未拥有卫生部所发出的生产执照或准证，只有卫生部发出的一封信，准许该公司进行试验性的生产。

自从发现在甲板埋藏钍废料后，引起广泛的关注，邻近地区，特别是

甲板的居民遂联合进行一系列的行动，包括签名、和平示威、请愿、绝食、罢市、甚至于1987年赴吉隆坡的日本大使馆抗议。向政府有关当局表达了当地居民反对在甲板埋毒的决心。

1985年，红坭山 8名居民在得到已成立的吡叻反辐射抗毒委员会的支持下，就此事入稟怡保高等法庭起诉亚洲稀土，要求法庭判决该厂不能生产及置放贮藏放射性废料。



■ 厂方所邀之专家认为：该厂的安全措施符合国际辐射保护标准
可以安全操作。

■ 抗毒委员会所邀之专家认为：辐射没有所谓之安全水平，
辐射是一种无形的东西。

■ 英国专家凯特琳：到底安全，是谁安全，这些专家并不住这里。

力支持紅泥山居民抗毒行動

ENYAKONG TINDAKAN ANTI RADIAKTIF PERAK

在1987年的审讯期间，当地居民步行到法庭，以示支持起诉人。当抗毒委员会6名委员在“茅草行动”中于内安法令下被拘捕后，审讯遂展期，直至90年审结，法官保留宣判词。

经过7年的漫长等待，怡保高等法院于1992年7月下判厂方不准再生产及储藏含有毒性的辐射性废料，并在14天内清除所有的废料。但是，厂方迅速向最高法院单方面申请临时禁令以暂缓执行高庭谕令关厂和迁厂的判决，直至该厂针对高庭对该案判决的上诉审结为止。由于案件在吉隆坡最高法院聆审，吡叻反

辐射抗毒委员会共租了卅辆巴士，载了为数不下一千五百人的当地居民到吉隆坡法院聆听。

可惜的是此案又展延至8月5日才听审，最高法院的其中一名法官丹斯里莫哈末尤奈夫说：

“此案进行审讯时，法院不希望看到阵容如此浩大的群众齐集法庭外面……。这批居民在法庭外面集体请愿，给我们带来心理压力和影响我们的情绪。”

在诉讼案中，诉辩双方所邀请的各国有关高科技的专家所持意见不一。

事件重点从埋毒地点的恰当与否演变成亚洲稀土厂的操作安全问题。

厂方所邀之专家认为该厂的安全措施符合国际辐射保护标准可以安全操作。

抗毒委员会所邀之专家认为辐射没有所谓之安全水平，在做一些地方调查，发现红坭山儿童染患白血病比率，比马来西亚半岛及新加坡更多。而当地的辐射水平很高，已达到危害人体健康。

辐射是一种无形的东西，他不能预防。小孩、婴儿与胎儿，最容易受影响。在印度的稀土公司，该厂的

工人患上癌症的机会比常人高六倍。而他们的孩子有20%至25%患上癌症。这是来自印度V.T 巴马那班专家所说的。

许多到红坭山工厂勘测的专家并且向居民保证安全。来自英国的专家凯特琳，她提出疑问：“到底安全，是谁安全，这些专家并不住这里。”

怡保高等法庭的宣判后，日本政府下令调查海外日资公司的环境政策，并促请所有海外日资公司勿制造环境污染。日本一些律师及环保组织也反对该国企业“输出公害”。他们给红坭山居民在此事件中大力支持，其中日本的市川定夫博士在法庭供证说：“从遗传学观点来看，即使最低辐射侵体，也会导致绝育或死亡。”

综观此亚洲稀土案，背后隐藏的是先进国把工业废料转移到发展中国家的的问题。比如提炼稀土这种污染性工业在美国或日本国内是被禁止的。

虽然稀土在工业上用途很广，外资对本地工业也有很大贡献，但红坭山居民的健康与安全更不能忽视。随着我国工业的发展，工业公害赔偿问题应更被关注，以便在社会财富增加之余，全民的健康品质没有被牺牲。

甲板埋毒事件与亚洲稀土案件是典型的环保事，唤醒人们对环保意识，对于工业废料的处理，人们必须更加小心警惕，及关心周遭环境。虽然整个事件还未落幕，但是可作为人们促成健康安全环境的基本权益之模范。

华人在马六甲建的回教堂

●晓彤

在离马六甲市区不远的甘榜乌鲁(Kampung Unu)，公路旁有一座建筑风格特异的回教堂，远远看去，教堂的那座宝塔十足象中国的古塔，而回教堂的主体建筑却是金字塔形的，跟我们常见的大圆球形的回教堂大异其趣。

为什么这座回教堂具有中国古代建筑物的特色呢？难道这是华人回教徒所建的吗？

去年11月间，我到马六甲渡假，一位刚退休的教师符史勤先生用汽车载我到这座回教堂去参观。进门处竖了两个牌子，分别用英文及马来文简述这个庙堂的历史。然而，由于文字太过简单，我最感兴趣的问题，却没有答案。

拍了照片再说吧，回到新加坡，终于在一本由黄尧先生编撰的《星马华人志》中，找到了答案。

原来，这座回教堂的确是由一位华人回教徒所建造的，而且年代久远——距今有两百年！话说在公元1780年前后（清康熙皇帝时代）。有个名叫孙士林的华人航海者，在航行时遇到大风暴，在惊涛骇浪中，他迷失了方向，船上的食水与粮食也快用尽了，如果没有奇迹，他必葬身

大海无疑。就在他处于昏迷状态时，船只漂流到了马六甲海岸。当地的马来人把他救起，还让他在马来甘榜里住下来。

孙士林在甘榜里做点小买卖，由于诚实勤敏，生意还搞得不错，他跟当地马来人完全打成一片，并且还信奉了回教，取了个回教名字叫三苏汀(Shamsudin)，这跟他的华文名孙士林的音十分接近。这位三苏汀·孙还娶了马来女子为妻。

三苏汀·孙后来成了小富翁，他便出钱在甘榜乌鲁建了一座回教堂。由于他受过中华文化的熏陶，脑子里头还有中国传统建筑的影子。因此，他请人设计建造的这座回教堂，就有些地方采用中国古典建筑的格式，特别是那座多层楼塔，十足是中国式的宝塔。主体建筑的屋檐，也是中国式的。

回教堂建好之后，人家问他应该以什么为寺名？孙士林本身受教育不多，略懂华文。他决定以“大”字为寺名，并且把“大”字写在旗帜上，让它高高升在寺庙的上空，人们远远就可以看到这个“大”字。后来的人因此把这座庙堂称为“大字回教堂”。



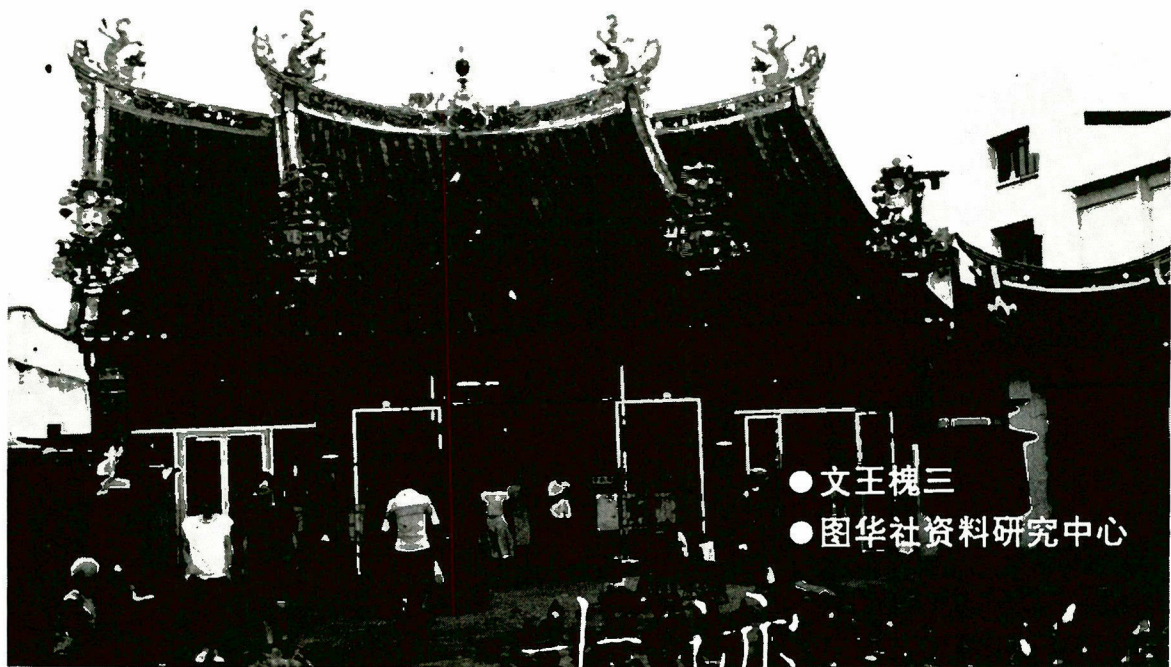
很巧的，这个“大”字也符合回教的“真主为大”的精神。

孙士林的这段传奇性的经历，是有根据的。1940年，马来亚著名的华人回教徒领袖哈芝·马天英曾在吉打州见到孙士林的后人，名叫阿末·达乌(Ahmad Daud)。他是孙士林的第五代孙(也可能是第六代)。这位

有华人血统的马来人还担任过农业发展局局长与测量局局长。哈芝·马天英在1940年2月2日的日记中，记述了这段会晤，由此看来，马六甲那座风格特异的回教堂是华人回教徒在两百年前所建，这是可信的。

(原载《源》，新加坡宗乡会馆联合总会会刊，1987年3月，页26)

■座落在马六甲Jalan Tokong的回教堂是由华裔回教徒建造的



●文王槐三
●图华社资料研究中心

古迹 防腐与复活

台湾的古迹保存运动，从早期的弃置与拆毁，到开始重视而逐渐成为普遍的民间意识，其间充满坎坷的路程；但坦途并未从此开展。如今面临一段新的颠簸，那就是保存之后呢？

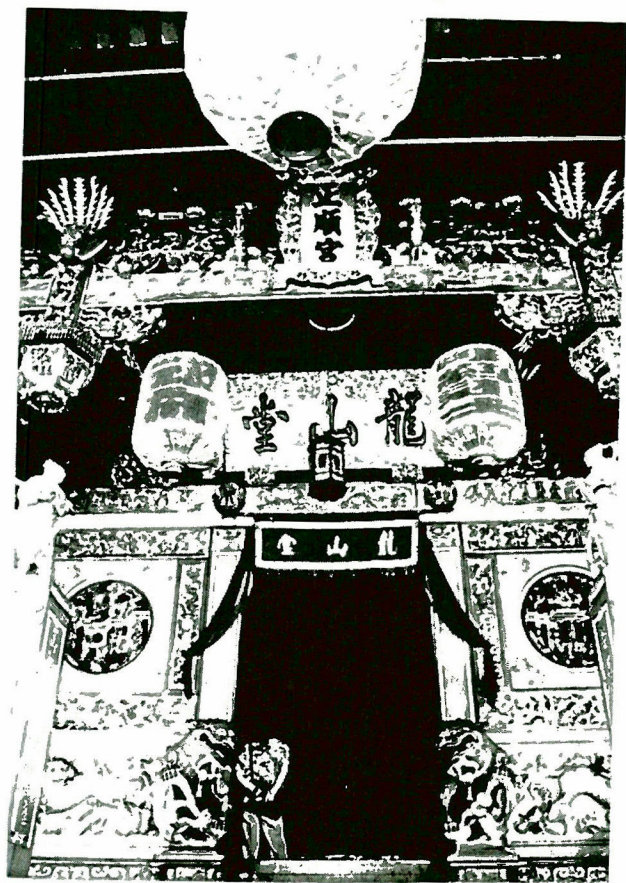
台北芦洲李宅，雅致而具规模，子孙荣惜祖产，不忍摧毁，故主动捐给政府，为实质文化存一缕馨香。这是汲汲营营的社会中，鲜少的例子；也是台湾的建筑古迹中，非经指定而成为文化资产之佳话。然而近日报载，李宅未受到应有的照拂，毁损严重，命运堪忧。原来的主人睹物伤神，而于报端加以呼吁、求救。

李宅现象恐怕只是冰山之一角。以台南为例，这个老城拥有台湾最多的古迹，也都面临相似的窘困。孔庙刚修好，立刻出现脱裂现象；武庙一整片山墙与梁柱已是貌离神合，倾颓在即。赤嵌楼的文昌阁除了中央放了两个灰尘满布的模型，以及模型中失明的电灯，四周堆放着朽木、杂物，几乎是个收破烂的仓库。这样的国家一级古迹，真叫人不忍卒睹。那么，当有心人士费尽了唇舌，绞尽了心思，投注了大量的精神及金钱而保存或修复了一些残垣破壁，之后呢？仍然是一片荒芜。

这里显现的是一个很明白的问题，就是只有保存与修复，而没有维护

与管理，当然，形式上我们是有维护与管理。只是对于古迹的维护与管理，恐怕比古迹本身还要破旧古老。实际而言，由中央一头热地指定保存古迹，而由地方民政单位来经营管理，已经由事实证明是大有问题的。问题的表层原因就是地方单位的人手及管理能力不足，不堪大任；问题的里层原因恐怕在于我们要如何来看待古迹。古迹是个大型的历史证物？是个精美的艺术品？是个政治意识形态的符号？或是个具有特殊公共利益的地点？换言之，我们必须仔细思考这些根本的问题，才能拟定一个维护与管理的节目内容（program）。有了这个节目内容才能设计一套有效的制度与执行办法。有了制度与办法才能建立适当的人事与合理的预算。而有了健全的人事及预算才有健全的维护与管理，而古迹在历经千辛万苦地保存与修复之后，才能开始在我们日常生活中发挥真实意义，也因此才开展其新生命。

如果这样的逻辑算是个正常合理的思路，为何未见及此？此中必有一盲点，故而未见。此一盲点在我看来就是只见物之硬体而不见物之软体。我们对木头与石头的兴趣，远远超过对于木头与石头围筑起来的、空间环境的兴趣。也因此我们对于钻研如何保存与修复木头与石头的技术，远胜于钻研在保存与修复之后如何维护与管理。似乎认为古迹的土木工程完成之后，保存的工作就完成了。但就古迹的意义而言，修复之后，保存的工作才真正地开始。就像一个老朽的病人离开了医院之后，才重新开始加入他身处的社会，再度继续他有意义的生命历程。



命历程。一个古迹同样地应该在贯注了活力之后，重新回到实质的空间社会中，继续发挥所能贡献的环境意义。否则不过是个经历了一次防腐手术的尸体，而非新的生命体。在我观察了大部分的古迹之后，强烈的感觉那只是一堆毫无生气的尸骨，惟一的主要节目内容就是等待进行下一次的防腐手术。

现有的古迹维护与管理最多是这种恋尸情结下的防腐工作。有时连这种工作也难达成。维护是为了要管理，古迹管理的积极而健康的意义在于注入活力，开展新生命。只有使古迹再度成为“有用”（各种不同意义与程度的功能）的空间环境，才真正具有生命，否则仍是一堆死



物：一个难堪的政治符号及挫败的文化工程。因此古迹的管理应该超越被动的维护，而在保存的原则下，主动地开发积极的环境意义，例如透过实物、图片、文字不同媒体的

历史诠释活动，包括陈列、参观、解说。再如动态的活历史（living history）的节目。（孔庙的八佾舞即一例）又如驻地研究的奖学金计划等。这些都能使古迹不再是一堆冰冷的

尸骨，而成为一个鲜活的血肉。这样的管理，自然使维护成为经常性而不是急救式的工作。从这个角度来看，主动地开发古迹的使用价值，维护才能成功，而保存也才有意义。

回头来看现行的维护与管理制度，本质上像是个守墓的制度。突破窘境的办法很多，最快的办法之一就是聘请世界一流的专家来拟订可行的节目内容、执行计划、管理办法、以及人员训练。因为他们有丰富而可信赖的经验，从国外的很多实例就可印证。而从我们自己的实例来看，只能印证仍然是一知半解，甚至完全不知古迹保存究竟何为？

就像都市之开发建设与环保是不可分割的一体计划，古迹的保存修复与维护管理亦然。

我们维护与管理古迹的制度，恐怕比古迹本身还要破旧。

维护是为了管理，
古迹管理的积极而健康的意义
在于注入活力，
开展新生命。

只有使古迹再度成为“有用”的空间环境，
才真正具有生命，
否则仍是一堆死物。

我们维护与管理古迹的制度，
恐怕比古迹本身还要破旧。

（文转载自《当代》杂志第65期，页 134-137

图为槟城的观音庙及邱氏宗祠）



据一九九二年一月联合国世界卫生组织最新公布的全世界患有爱滋病的国家或地区，共一百六十三个，病例人数高达四十四万六千六百八十一人，感染爱滋病毒的人数，也远超过一千万大关。这是多么恐怖的现实！当前，世界地区患爱滋病最多者首推美洲，非洲次之，欧洲第三位，亚洲则暂排末坐。然而，近一、两年，亚洲爱滋病扩展和蔓

延十分迅速，特别是印度、泰国和菲律宾等国的发展速度和数字，更为惊人。一向保守的中国大陆，沿海和内地很多地区，如今都成为爱滋病流行的“温床”所在，香港爱滋病例，也以每年百分之二十至二十九的速度增长，实也令人担忧。不少专家指出，二十世纪末，亚洲将变成爱滋病绝症中心。

廿世纪末，

亚洲将为爱滋病流行绝症中心地区

●郭玮

目前亚洲人大部分仍相信爱滋病为欧、美及非洲地区的流行绝症。因为亚洲患爱滋病的人数仍远不及欧、美及非洲等地区，专家推测廿世纪末，亚洲（特别是泰国、菲律宾和印度）将为爱滋病流行绝症的中心地区有下列数种原因：

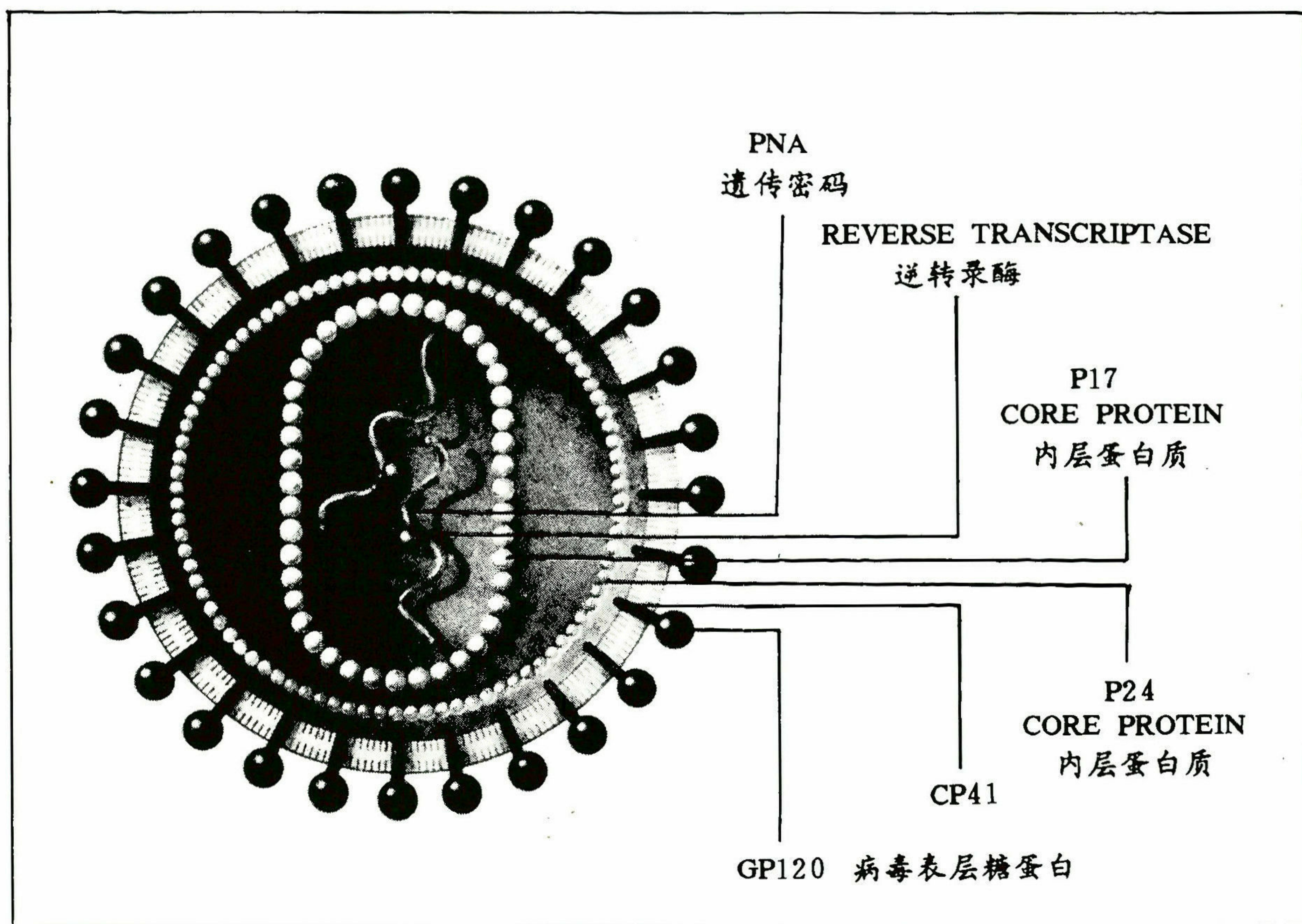
泰国爱滋病者将达六百万人

美国麦德莫医生（Jim McDermott — a physician, and also co-chairman of the U.S. Congressional Task Force on International AIDS）最近曾查访泰国、菲律宾和印度爱滋病蔓延的情况，这三个国家的人口数目占世界人口总数的四分之一。基于爱滋病毒感染在这三个国家蔓延惊人的速度，麦德莫医生认为亚洲无疑将为廿世纪末爱滋病流行绝症的中心地区，根据所收集的资料，他发现：

●在短短的三个月里（一九九一年四月到七月之间）印度被爱滋病病毒（HIV）感染的人数从四千五百一十五人增加到二十万至四十万之间，确实的被爱滋病病毒感染的人数很可能是一百万以上而不是四十万。

●泰国已被爱滋病病毒感染的人数激增，到廿世纪末时，感染到爱滋病病毒的人数将达三百万到六百万之多，这些人的年龄从十四岁到四十四岁不等。这些被爱滋病病毒感染的人大部分在五年到七年後患爱滋病，爱滋病病发后的人在短短的一年或两年内死亡。泰国在过去五年内，经济欣欣向荣，在第三世界当中成为佼佼者，现在因着爱滋病毒的蔓延，弄垮了她的壮年人口，不难想像以后泰国经济的地位将会一落千丈。

根据调查，约百分之七十五的泰国



■ 爱滋病毒 HIV 结构

文摘

男人（半数以上为未满十八岁的青少年）曾和妓女有性接触，泰国政府估计泰国大约有八十万名妓女（其中多数为十二岁到十六岁的雏妓），已被爱滋病病毒所感染的约百分之二十到三十，这种情形导致爱滋病病毒严重的蔓延。

泰国也有很多上静脉注射毒品瘾的人，这些人半数以上已被爱滋病病毒感染。

孟买百分卅妓女有爱滋病

●印度爱滋病病毒的蔓延速度非常惊人，以孟买（Bombay）市为例，该市的居民有一千二百万人，在一九八七年到一九九零年之间，该市的十万到十五万的妓女中，被爱滋病病毒感染的从百分之一增加到百分之三十，这些妓女平均每晚接待

六名嫖客。假设每个晚上，六十万异性性接触在进行，因有三分之一的妓女已被爱滋病病毒感染，那么每晚有二十万嫖客可能因性接触而感染到爱滋病病毒。经性接触途径感染到爱滋病病毒的速率为0.1%到1%，如果以0.1%的速率来计算，那么每一个晚上，二十万嫖客中至少有二百人被爱滋病病毒感染；也就是说仅仅在孟买市里，每一个月，被爱滋病病毒感染的人数至少有六千人。

印度男人除了因涉及色情场所和带爱滋病病毒的妓女经性接触感染到爱滋病病毒以外，因静脉注射毒品和其他带爱滋病病毒的瘾君子共用针头、针筒而感染到爱滋病病毒的也大有其人。

●菲律宾爱滋病病毒感染的途径和

蔓延的速度类似泰国和印度。

除了麦德莫医生所提及的泰国、印度和菲律宾这几个亚洲国家以外，缅甸、印尼、马来西亚、香港、中国的爱滋病病毒感染也在蔓延中，蔓延的途径不外是性接触和静脉注射毒品。以前亚洲的爱滋病患者多属于经输血途径而感染到爱滋病病毒〔注：一九八五年前，血库的血液还有血制品“第八号因子”（factor VIII concentrate）并没有经过精细的检验有无爱滋病病毒抗体的手续，所以在一九八五年以前，血友病人和因受伤或因接受外科手术失血过多的病人，因为输入了渗有爱滋病病毒的血液或血制品而感染到爱滋病病毒〕，但是根据调查的资料，亚洲目前因异性性接触和因静脉注射毒品途径感染到爱滋病病毒的人数已明显地增加，亚洲的爱滋病患者包括同性恋者、双性恋者、吸毒者、妇女和孩童。

南非三分之一人患爱滋病

爱滋病在非洲蔓延得很广泛，有的非洲大城市，三分之一的男人和女人已很可能被爱滋病病毒感染，一

百万孩童将在公元二千年来临的时候变成孤儿。南非洲政府估计在公元二零一零年间，他们的四百万人口中，每三个人中有一个可能被爱滋病病毒感染，非洲象牙海岸的一位爱滋病控制中心主任，柯克医生（Dr. Kevin de Cock）很沮丧的说：“爱滋病在战斗中。”

根据专家的分析，爱滋病在非洲横行无阻的原因乃是惯性的男女混交和滥交，医药设备和服务差，同时女人卑屈服侍男人的地位（比如她们不能要求丈夫用阴茎套或者禁欲），加上战争和饥荒。有的非洲医护人员则说政府方面没有及时把爱滋病流行绝症的实情和预防传授于人民，有的却说所习惯的混交性行为很难改过来。很多娼妓表示，来光顾的嫖客不肯用阴茎套（嫖妓很容易被爱滋病病毒感染，嫖客和被爱滋病病毒感染的妓女性交，病毒可经由阴道、阴茎、直肠和口腔进入对方身体内而感染对方）有一位年青的赞比亚妓女被访问时说：“男人不喜欢用阴茎套，我若坚持要他们用阴茎套，他们不肯付钱，那我岂不是饿死？死于爱滋病，或因饥饿而死，同样都是死，我没有选择的余地。”因嫖妓被爱滋病病毒感

全球爱滋病治疗费用惊人

据联合国的一项报告指出，爱滋病以及所有与人体免疫缺陷病毒感染有关的疾病已迅速成为全球的主要公共卫生问题。现已证明，爱滋病

的治疗费用在很多国家都高得惊人，联合国的材料表明，在美国，联邦政府1989年财政年度中为治疗爱滋病的支出总额超过20亿美元，每个

染的男士把病毒经性途径传给妻子，妻子怀孕生下被爱滋病病毒感染的婴孩（被爱滋病病毒感染的婴孩通常比成人患爱滋病更快），现在非洲患爱滋病的男、女人数数目相等。

七百万非洲人被感染

非洲的乌干达虽然为防止爱滋病蔓延作了很大努力，比如在扑克牌上印有男女性交用阴茎套来预防被爱滋病病毒感染的宣传。为鼓励大众实行预防的措施，政府还宣告可以不花钱领取阴茎套，可是乌干达仍然是在非洲列为爱滋病毒感染人数最多的国家。该国里有些乡村半数以上的人已经因爱滋病死亡，剩下

的是老人和儿童，中年人及壮年人已死于爱滋病；根据联合国世界卫生组织（WHO）一九九一年十一月分的报告，非洲的爱滋病人有九万二千四百五十七人，但估计有七百万非洲人已被爱滋病病毒感染。几十年后，因爱滋病而死亡的人数增加，非洲人口将大量减少。

根据一九九二年正月世界卫生组织公布，世界登记爱滋病例的国家有一百六十三个，病例的总数有四十四万六千六百八十一宗。全世界已被爱滋病病毒感染的人数估计有一千万到一千五百万人。现将非洲、南、北美洲、亚洲、欧洲和大洋洲等地区的十年爱滋病者统计如下：

一九九二年以前每年爱滋病患者统计

	1982*	1983	1984	1985	1986	1987	1988	1989	1990	1991
非洲	3	20	207	786	4355	18300	42309	78061	117338	129066
美洲	1713	5097	11804	24609	45926	79380	121767	169797	218826	252977
亚洲	3	11	18	49	132	253	403	664	1078	1254
欧洲	127	404	1054	2815	6394	13185	23341	36463	50597	60195
大洋洲	1	11	63	198	447	859	1447	2103	2784	3189
总数	1847	5543	13146	28457	57254	111977	189267	287088	390623	446681

* 包括1982年以前患者。

从上表可看出，爱滋病例在亚洲无疑已在逐年增加。

（原载香港《明报月刊》1992年6月号，页14-16）

美国爱滋病患者一生的平均医疗费用估计为5至6万美元。

目前最有效的治疗爱滋病的药物——AZT的年人均治疗费约为2200至6000美元，比1987年时的年均8000美元已有所下降。

供不能服用AZT的患者使用的第二种抗爱滋病的药物DDI，估计它的年治疗费用约为850至2300美元。显然，这么高的费用是发展中国家

负担不起的，因为在这些国家，每年人均保健费用往往不超过5美元。爱滋病患者庞大的医疗费用势必将给全民健康带来不良的结果。

因此，联合国强调在目前不具备非常有效的预防或治疗爱滋病技术以及药费昂贵的情况下，应开展防止爱滋病蔓延的教育运动。

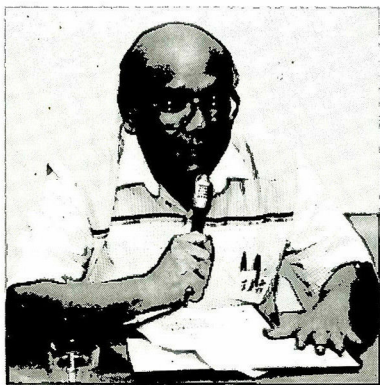
（原载香港《明报月刊》，1992年7月号，页29）

纠正空疏的学风

●李业霖

华社不重视知识，
不尊重知识分子，
重视虚名，
重视虚衔，
不重视虚实学，
不重视人才……

在我们知识分子队伍里，
究竟有多少人肯扎扎实实，
认真读几本书？



●李业霖

伊斯兰教是我国法定的官方宗教，是世界三大宗教之一，但华裔学者对伊斯兰教的研究，是文化研究中最薄弱的一环。因为对伊斯兰教欠缺研究，当华社代表跟吉兰丹州务大臣聂阿兹讨论伊斯兰刑事法时，就显得我们对伊斯兰教法认识的肤浅。

参加讨论伊斯兰教“断肢法”(Hukum Hudud)的人，大概没有研究过《古兰经》、《圣训集》(Hadith)、伊斯兰教法和伊斯兰教历史。在研讨会上主讲儒家哲学的人，没有读过《四书》，也没有读过《五经》，甚至连《十三经》的书名也列举不完。讲《易》的人，只谈数术，读不懂原文，连李鼎祚、孔颖达和朱熹的注解文字都没有看过。写叶亚来历史的人，不知道叶亚来又叫茂兰号桂轩。讲马来西亚史的人，竟说七世纪时阿拉伯人和胡茶辣(gujerat)人把伊斯兰教传入马来亚。这些事实，反映出华社知识份子“束书不观，游谈无根”的现象。

1983年3月27日，全国华团领导机构在檳城召开了华人文化大会后，

华社组织了全国华团文化工委，招揽了一批知识份子从事研究工作，负起推动文化发展的使命。日逾月迈，十年时间将消逝殆尽了，华社知识份子积累了多少文化资料？资料的整理成绩如何？大家都说要重视研究现状和历史，究竟对现状做出怎样的说明？对民族和国家的历史作出了怎样的总结？

华社不重视知识，不尊重知识份子，重视虚名，重视虚衔，不重视实学，不重视人才，诚如三闾大夫屈原所说：“蝉翼为重，千钧为轻。黄钟毁弃，瓦釜雷鸣。”在这种社会风气下，造成知识份子在治学态度上，只图虚名，华而不实，耐不住寂寞，抵不住压力，见利诱而动心，遇困难而气馁，一曝十寒，进锐退速，有哗然取宠之意，无实事求是之心，夸夸其谈，满足于一知半解。在我们知识份子队伍里，究竟有多少人肯扎扎实实，认真读几本书？或下个决心努力搞通一两门学问？一些知识份子，十年不读一本书，知识老化，知识结构没有更新，大家都吃老本。这是一种空疏荒陋的学风，整个华社弥漫着这种不良的学风，有纠正的必要。

空疏荒陋的学风，影响政风；腐败的政风，影响民风；今天民风浇漓，岂非受了不良学风的影响？一代不良的学风，导致一代文化的衰落，花果飘零，残红败绿，小而言之，影响个人的成就，大而言之，影响一个民族的前途，不可不察。

我们民族在创造文化方面是落后了，如果还不蓦然醒悟，还是吃老本，

到了2020年，我们会更落后。一个补偏救弊的方法，就是赶快培养一支有创造能力的文化生力军，制定文化发展战略，做出成绩来。我们应从沉痛的历史反思中去认识重视知识，尊重人才的重要性，这是一个具有战略意义的问题，要落实到现实来，知识份子在治学态度上要崇实黜虚，纠正目前这种空疏荒陋的学风，从而开创一代新学风，这是时代的要求，意义重大。华社学风，如能由虚返实的转向，将会促成民族自强、华社飞腾的契机。

（作者为华社资料研究中心历史组研究主任）





■ 杨培根

外资委员会指南与 公共政策

● 杨培根

最近(1992年4月间)首相署的经济策划小组写信给律师公会,要求律师界合作:在还未替外国人(或外国公司)办理购买房地产时,必须事先得到“外资委员会”的批准,才可签署买卖合同。

在法律上,这项指示能不能站得住脚,有待商榷。认真研究起来,这是违反民主制度下的法治精神的指示。

什么是“外资委员会”指南?

“外资委员会”(F.I.C. 即 Foreign Investment Committee)是首相署中一个行政单位。行政单位不是立法机关,其指南不是法律,因而没有法律约束力。

早在1979年的一个判例中,我国高庭法官万韩沙就曾指出“(外资委员会的)指南并非依循任何法律权力而发出,它具有咨询性但没有法律约束力!”

法官进一步强调,“不遵照指南行事不能被当成违反公共政策的行为。这份指南只是政府的政治方针,但政府的政治方针不等于公共政策。”意思就是说,政府政策,并不是法律;不能把政策当作法律一样来执行。

政策与法律不能混为一谈,这是民主制度与非民主制度不同的地方。

在非民主国家,他们虽制订了法律,但是,行政官员往往罔顾法律,却热衷于推行政府的政策,法律形同虚设;长官说的话被当作法律来执行,而忽视立法机关所通过的法律,这是无助于在民间建立起民主法治的正确概念的。

1985年联邦法院判例

1985年,“外资委员会指南”又再一次被提出来讨论。联邦法院的一个判例中,有位法官认为:这项指南,“不只是政治方针而已;它反映的是国家经济政策(即新经济政策)这项政策的存在是肯定的,在法律上,不必再加以证明。”

但是,法官并没说,指南就是法律,或是公共政策。他只点出,不遵守指南的规定,会对诉讼中的私人公司产生不利的后果。以这点来说,法官不是在谈法律后果,而是从务实的角度来看待“指南”的问题。实际上,在那判例中,法官认为,不必谈及“指南”是不是“公共政策”的问题。

什么是“公共政策”?

“公共政策”(public policy),是法

律术语。当我们指某种行为是违反“公共政策”的行为，那就是说，那种行为“有不良倾向而有损社群或国家利益”（见奥士本：法律辞典，页270）。

违反“公共政策”的例子包括：和国家敌人经商；限制婚姻或商业活动的合同等。这些行为都是有损国家或社群利益的行为。

有人想把“新经济政策”诠释为“公共政策”。若研究起来，我们会发现，“新经济政策”，实际上，是执政党的政治方针。人民有权利选择同意或不同意，支持或反对一个政党的施政方针。因此，如果有人不同意新经济政策，这不应诠释为有损于国家利益的行为，即使它被冠上“国家经济政策”的名堂。充其量，不同意新经济政策只能诠释为有损执政党利益的行为。所以，把“新经济政策”或“指南”当作是“公共政策”，那是不恰当的。这种诠释也是太过牵强的。在一个民主制度里，这一类政策与法律混淆不清的现象不应存在，不然，我国将朝向非民主制度的方向发展。

其实，在今年(1992)的最近一个判例中，有位法官隐约指出，不应随意滥用公共政策的法律原则。他特地引述了英国著名判例的一句话：“以我个人来说，我不同意太过于强调“公共政策”，因为“公共政策”就象一只任性而难驯服的马，你一骑在它背上，你就没法知道它会把你带到那里去”。这是对“公共政策”的最佳评语。

（杨培根为华社资料研究中心研究员）

稿约

《资料与研究》出版的宗旨在于通过办一份思想性和知识性的杂志，来塑造一个重视资讯和理性的社会。

本刊园地公开，热诚欢迎有关书刊、观念评介、专论、评论的作品，来稿以不超过2000字为宜。

- 惠稿者请注明中英姓名（发表时之笔名随意），地址及电话。
- 译稿必须附原文并注明出处。
- 本刊编辑部保留删改来稿之权力，来稿不愿被删改者请于文末注明。
- 来稿概不退回。如欲退稿，请附上回邮信封。
- 作品一经采用，本刊将致稿酬。

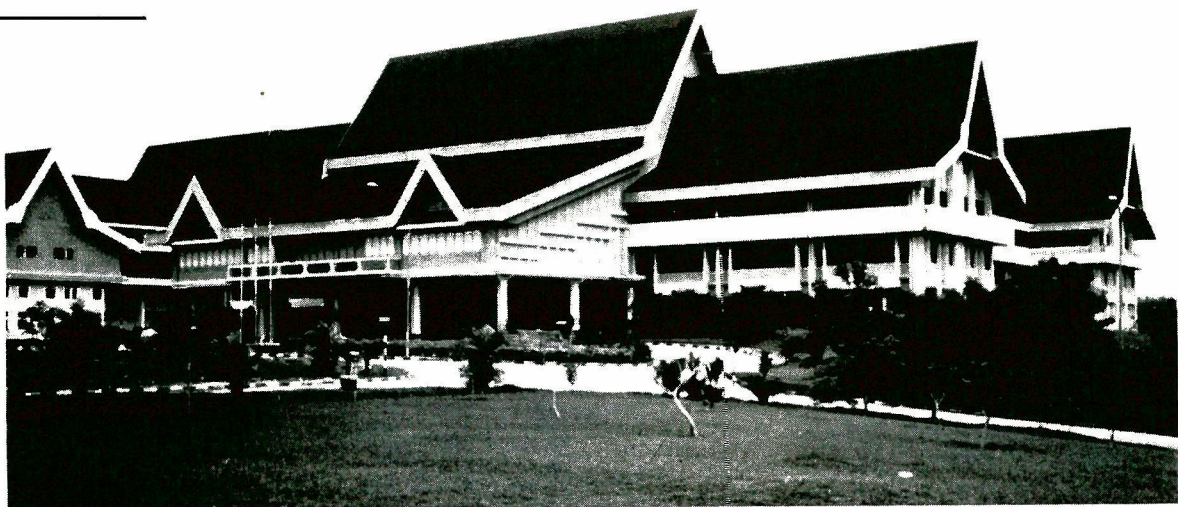
来稿请寄：

华社资料研究中心
（《资料与研究》）

The Resource and Research Centre
No. 1, Jalan Maharajalela,
50150 Kuala Lumpur.

Tel: 03-2300887

Fax: 03-2384089



从大学师资短缺 问题谈起

●罗正文

最近半年来国内各大学教职人员纷纷外流，导致各大学均面对程度不一的师资短缺问题。马来亚大学最近被逼在英国招聘教员，此举能否解决问题，及其后续影响目前尚难准确评估，但有一点我们必须指出的是，经过这陆续而来的师资短缺问题的冲击后，校园内部的人际互动关系已经发生微妙的变化，校园与社会之间的互动关系也出现新的形态。大学校园能否维持纯净的学术空间，正面临严峻的考验。

大学教职人员求去，除了个人待遇、福利欠佳之外，主要是受政策限制，这就牵涉到政治问题。以往大学校园深受政治支配力量的渗透，其中也明显夹杂着种族因素，原即无纯净的学术空间可言，现在又经历一场师资短缺冲击，其纯净性更加低落，尤其是文法与社会科系的研究与教学内涵，以及校园及外界政治势力之间的互动关系，更可能深受现实政治的扭曲与干扰。因此如何厘清学术与政治之间的分际，在研究与教学上保持学术的自主性，在

身份角色上维持学术人的非政治性地位，应是大学校园在师资严重外流过后面临的重大课题。

大学的基本功能为研究与教学，以学术真理的追求与传授知识为要职，其功能的发挥系于校园能免受现实权力的牵制，纯以知识的内在逻辑为指引，同时怀抱着从事学术工作的尊严感与责任感，专心致力于研究与授业，不为现实权力服务，并不受政治意识形态的牵引。

当大学校园受到现实政治的纷扰时，教师立即面临学术人角色分际的考验。理想上他必须抗拒政治人角色的迷惑，谨守学术真理探索者与传授者的专业规范。对于此一规范，社会思想家韦伯（MAX WEBER）曾作透彻的阐述。他认为，在一个价值多神论的时代，有关各种终极价值的主宰神之间争斗的是非，学术是无能判定的。因此在课堂上，政治没有立足之地；由于教师不是政治领袖，也不是先知，因此他不应该把某种立场灌输给学生，不管是明讲或暗示皆非所宜。换言之，教师在课堂上应超越现实政治之外，不作价值的判定者，亦不作意识形态的传播者。

因此，纯净学术空间的维护，除了有赖于现实权力不介入大学校园外，同时也系于教师对学术伦理的把持。近年来，一元化政治势力支配大学的现象已告松动，但随着现实政治纷争愈益激烈，各种意识形态的对垒情势升高，虽有大专法令的束缚，但学者和学生对现实政治的关怀亦有增无减，大学校园变得纷扰不安，仍有多元政治势力在校园中相互竞

在一个价值多神论的时代，
有关各种终极价值的主宰神
之间争斗的是非，
学术是无能判定的。
因此在课堂上，
政治没有立足之地，……
教师应超越现实政治之外，
不作价值的判定者，
亦不作意识形态的传播者。

逐的现象。在这种新的生态环境中，部分教师逐渐失去学术的清纯角色，不能谨守专业规范，研究与教学受到政治因素的干扰，甚至由于彼此所认同的政治主张有异，遂党同伐异，争斗不已。

过去数十年来，我国大学校园在特殊政治势力支配之下，研究与教学内涵不免有浓厚的意识形态色彩，政党力量也多少操纵着大学的人事与活动，校园早已不是非政治地带。目前则又逢政治纷争激烈时期，欲求大学校园成为不受政治污染的净土，几已是缘木求鱼。何况，目前部分学生组织与校外政治势力间千丝万缕的关系，更有变本加厉的现象；而教师之间因政治立场不同与种族因素而造成的分化，亦有日益深化之势。由此交织而成的校园内外人际互动图像，已清晰显现大学校园高度政治化的特性。长此发展下去，大学校园的内部和谐，势将荡然无存，研究与教学的安宁“纯净空间”亦将无从创造。



■ 罗正文

短评

当然，各政治势力进入大学校园角逐资源是无法避免的；教师与学生关怀现实政治是天经地义的，因此大学绝对无法超脱于现实政治之外。但是，如果大学校园被政治或种族因素所一再侵扰，人际互动关系备受扭曲，研究与教学又偏离学术专业规范，则大学的探索与传授学术真理的功能将深受影响，其贻害之深远，将不可以道里计。

我国学术基础薄弱贫瘠，其原因复杂多端，然政治的过度渗透无疑是关键性因素。政党势力之介入校园，固应负责，但校园的行政人员和教师缺乏自我防卫机能，亦是造成大学自主地位低落的原因。另一方面，大学教师自我政治化的现象却也日趋明显，部分教师越来越热衷于政治活动或其他校外活动，而疏于研究与教学。部分学者甚至不以研究与教学为志业，反以世俗的名利与社会地位追求为目标。事实上，某

些学者热衷政治活动，实与追逐社会地位或政治权力的动机有关。对他们而言，学者及教授的身份只不过是名利的敲门砖而已。目前大学校园中充斥着这类学者，他们心之所系，身之所逐，已非研究与教学，而是校外的功名与社会的影响。这类学者对校园愈益政治化的发展，起了可观的推波助澜作用。

上述种种现象，是校园的不幸，亦是国家的损失。我们希望在大学社群中居于主体地位的教师与学生，能深切体认大学的社会定位及其本质性功能，谨守学术伦理规范，戮力研究，教学与学习，切勿在政治性论争和参与中荒废其原有的神圣工作。

（作者为《星洲日报》主笔）

如何减轻医药费

●陈忠登医生

常听到一些人为著数千，甚至整万元的医药费而感叹，大吐苦水。报章也常刊登某人向公众人士筹款求医的新闻，令人有现代医药费已经太过昂贵的感觉。其实，一般人因著伤风感冒而求医，医生诊断之后又配了两三种药，才收费整十元，与其他行业相比，并不贵。政府医院的收费，看病验血，有时又配整百元的药，只收几零吉，更可说是便宜的离谱了。我想，所谓的昂贵医药费，其中最重要的原因是近廿年来本地专科医药设备的进步，由政府医院转向以私人医药界为主，而本地社会一般人士还不习惯的缘故。

现代的医药治疗，配合昂贵的医药仪器与药物，如果没有政府资助，不论是那一个国家，都是很昂贵的。例如绕道心脏手术，大马私人医院的手术费需一至两万元，在美国却需约十万元马币。最近笔者一位五十岁，身体健壮的朋友计划带著太太与女儿一家三口到美国北部进行短期研究工作，院方接受他的其中一个条件是需每月付马币一千元医药保险费！另一位四十岁在美国加州念书的朋友，一家三口每月医药保险费需马币五百元。虽然如此，根据笔者的经验，因著一般大马人的普通医药认识肤浅，因此不但时常付出冤枉的庞大医药费，而且有病又延医。此文为笔者针对医药费问题对本地一般看病心理与行为作简短探讨。

固定的家庭医生

常遇到一些人，因著感染引起发烧，见过医生后服用抗生素与退烧丸；可是过了几小时，如果烧还没有退，就咨询第二个医生，换另一些药。如果一两天后烧还没有退，就会再去找第三个医生，并指定医生替他打针。如果到了第三、四天还是没有好，他们就会急著去看专科医生。其实有些抗生素，需要数天至几个星期，甚至几个月的持续服用，才能见效。因此，病者应该耐心等待药物发挥其功效。另外，现代的药物，很多靠口服就可可见效，并不需要打针，除非是较严重的疾病。

其实，身体有很多病症，如微菌所引起的伤风感冒，是没有什么杀菌的特效药，身体有自然的抵抗力与治疗功能，时间到时身体就自动会复原。另外，很多普通的病症，一般医生已经有足够的能力诊断与治疗，并不需要找专科医生咨询。因此，因这些小病而去看专科医生，可说是小题大作，病者也因此花了不必要的医药费。病人于短期内连续换了几个医生，反映出他对医生缺乏信心，也反映出病人与医生之间缺乏沟通。这情形的长久解决方法是每个人都应当找一个医术强，与自己能沟通，自己肯信任的家庭医生。患病时遵从他的指示，服了药后如果有任何副作用或迟迟不见功效，可以回去再向他询问，相信他，需要时请他介绍专科医生。

短评

迷信现代仪器

有时见到一些患头痛头晕的病人，坚持要做脑波图，进行电脑切片扫描检查；胸口痛的病人，要做超音波检查；腹痛的病人，要做胃内镜检查。这是一般病人过度迷信现代医学仪器所产生的现象。其实，大多数的疾病，从病人的症状与病症，医生就可以肯定病因。而脑波图，电脑切片扫描，超音波与胃内镜等检查，是提供医生参考的一份资料，是很好的辅助工具，但并不一定是必要的。虽然医生的诊断才是最重要，有很多病人却肯付数百甚至整万元的实验检查费，药费或手术费，而医生如果只是提供意见就收整百元的咨询费，病人就有受骗的感觉。为了符合病人的心理，医生可能就安排了一些不很需要的检查，也配了各种不确定有帮助的药方。

正常人的症状

其实正常人是时常有很多症状的，这并不一定就表示有什么疾病。咨询医生时常很难肯定的说出引起这些症状的原因，而只能说这些病症并不是一些能影响生命的重病。病人应该接受这正常的“无知”，学习不理睬这些症状。可是很多人却对这“无知”状况不满，因此就容易轻信一些江湖郎中。有些人对这些正常的症状反应特别强烈，因此时常怀疑自己是否患了大病。有这种“疑病”倾向的人，更应该有固定的家庭医生，以免掉许多不必要的检查与破费。

心理与生理

很多人都有过这样的经验，爬到廿层高楼再往下看时，路上行走的车

子好像玩具，行人又好像蚂蚁。突然，觉得头很晕，好像整个身体都浮在空中，掌心一直流汗，心跳加速，心胸甚至隐隐作痛，好怕人。以上的现象说明，情绪的波动，可以引起身体功能的变化。由于体质的关系，有些人在这一方面的反应特别快，特别强烈，这种症状因此就很明显。其实，根据一些统计显示，到普通药房看病的人，超过一半是有心理精神因素的。而因著心理与情绪所引起的病症，种类非常多，包括失眠，头痛，晕眩，没有胃口，口干，便秘，腹泻，胸痛，疲劳，精神难集中，健忘，性无能等。散居世界各地的华人，都有同样的现象，当遇到生活有问题时，不去面对与解决问题，却时常去找医生，要诊断医治心理问题所引起的病症，如头痛，头晕，腹泻，失眠，健忘等。医生说他们没有病，病人却不肯接纳。于是去找另一个医师。因此有些医师就替他们套上一些不很明确的病名，如“精神衰弱”，“虚火过旺”等，又要他们服用一些昂贵的药物与补品。而一般大马华人，普通三餐食物中的营养已经是非常丰富。除非是特殊情况如怀孕，没有胃口，腹泻，否则是不需要特别“进补”的。

政府医院的利与弊

近廿年来，大马的私人医药服务有很显著的进步。大城市的私人医药设备，有时比政府医院更先进，甚至有些小市镇也有私营专科药房的服务。与私人医务所相比，政府医院一般设备上都比较不舒服，候病的时间比较长，医生护士们因工作量多而表现得比较不友善，也有医生可能较缺乏经验，病人也时常不能固定给同一个医生诊断。不过，政府医院却有其他好处。因为医生

没有从病人身上得到直接的利益，因此在治疗上可能比私人医务所可靠。而一些政府医院的设备如血库，时常比私人医院齐全，因此有些病症的治疗如血癌及一些需动用很多血液的手术，最好能在政府医院进行治疗。另外，政府医院的费用是大众化的。对那些贫苦人民，甚至可能完全免费。因此如果经济不许可，就更应该多使用政府医院的方便。

专科医生

医药知识的迅速进展，医生的竟向专门化，是现代医学的特征，也是医药水准提高的表现。专科医生一般都需要高科技科学仪器的辅助；难怪找专科医生看病经常都比家庭医生昂贵。不过，很多病症，并不需要专科医生咨询。可是，很多病人并不知道应该询问那一类的专科医生才最适合，例如有些女人生殖器官疾病，不询问妇科医生而错误求问内科医生。而同一类的专科医生，也有时对某些种类的疾病有特别的心得，例如有些骨科医生对手部，另有些却对脊柱疾病有特别的研究。因此，在还没有见专科医生之前，应该先征求家庭医生的意见，并请他代为介绍。国外求医也是如此，先征询家庭医生的意见，能节省很多不必要的冤枉费用。

不能治疗的病

有时遇到一些末期癌症病人，一生储蓄因著一场大病而消耗殆尽之后，转而向亲友与公众人士筹借大笔钱以供他们出国治疗。当医生向他们指出成功机会的渺茫时，有者会如此的回答：“如果不求医，岂不是表示人生不再希望？”。其实，虽然现代医学已经有很显著的进展，

对很多常见的癌症与很多的其他病症，却还没有达到很有效果的治疗。而那些昂贵的先进抗癌药物，时常只能延长生命多几个月或几年。另外，使用这些药物，不止是会引起落发，呕吐，还时常会引起血小板与白血球下降而影响生命。因此，当使用这类药物之后，病人没有显出积极的反应，一般医生就不再持续。此时，如果病人一而再的到处求医，那只是牢抓草根的现象（grasping the straw）。这种不肯接受死亡事实的心理，时常反映在当一个人面临死亡时，感到生命的空虚。



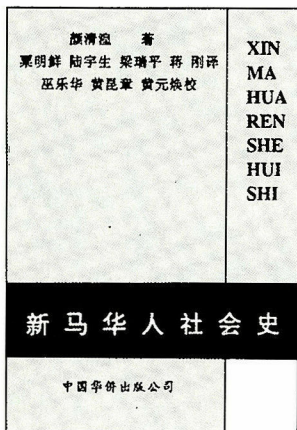
■ 陈忠登医生

我想，每个人在精力强壮时，就当思考生命意义这重要的问题，免得遇到绝症时，只能将希望建立在多延长生命三、五年的“奇迹”上。

医药私营化与医药保险

医药服务的逐渐私营化，看来是难以避免的政府政策。不过，私人医院到处兴建时，希望政府能保持一些高水准医药设施，以治疗付不起昂贵私人医药费的穷苦病人。我想，一般受薪人士在量入为出的为日常费用作预算时，也应该为医药费做筹备，或买医药保险，或将经常收入的固定三、五巴仙，作为医药费的储蓄。

（陈忠登医生为本中心医药组研究员暨宗教组主任）



马新华族史研究的新硕果 ——简评颜清煌的 《新马华人社会史》

●李业霖

颜清煌教授从事教学、研究、撰述三十多年，勤奋好学，勇于探索，思想活跃，心力专一，在马新华族史料方面，搜罗之富，钻研之精，涉猎之广，罕与伦比。在过去三十年中，他撰写并出版了《星马华人与辛亥革命》(The Overseas Chinese and the 1911 Revolution: with Special Reference to Singapore and Malaya)，《清朝官员与出国华工》(Coolies and Mandarins: China's Protection of Overseas Chinese During the Late Ching Period 1851—1911)和《新马华人社会史》(A Social History of Chinese in Singapore and Malaya 1800—1911)等五种著作以及数十篇论文，对马

新华族史的研究作出了重大的贡献。他是具有国际声誉的著名学者。

我抱着喜悦的心情和吸收知识的愿望，把《新马华人社会史》粗略地看过一遍，我觉得它是一部严肃而又有开创性的著作。过去华族历史工作者从微观史学出发，比较注意历史的细枝末节或静态现象，进行平面研究，对社会结构、社会运动和社会变迁，城市生活、阶级关系和群体意识各方面问题，比较少涉及。颜教授摆脱他的前辈的困境，走上了一条新的道路，在这个课题上，他有开辟草莱之功。宁静的环境，丰富的藏书，给他以治学的动力，加上他锲而不舍，付出了巨大的劳动，使他脱颖而出，撰写出具有高度学术水平的著作，给我们很多知识和教益。

本书用九章的篇幅，近四十万的文字，叙述了从1800年到1911年马来亚和新加坡华人社会的形成、结构和变迁的历史概貌，剖析了十九世纪华人社会所面对的各种问题，包括宗乡团体的组织，秘密会党的冲突，方言群体和行业的垄断，宗教的信奉和习俗的遵行，文化的认同，教育事业的发展，吸食鸦片和禁烟运动，赌博和禁赌的尝试，卖淫业及其控制等问题。这些社会景象的描绘，构成十九世纪华人社会生活的一幅历史画卷。把纵向的历史进程和横向的社会变动有机地联系起来，需要一番细致而复杂的分析和综合。颜教授从卷帙浩繁、纷乱如麻的史料中，爬梳整理，进行系统研究，将经过考核而认为可用的史料，条理分明，脉络清楚地安排在一个历史的架构上，以期达至再现

过去社会生活的目的。

本书有一个特色，就是在浩瀚的史料基础上去建立论点，不是先树立理论然后用史料去适应。一百多年的华族史，不知有多少可歌可泣的事迹，充满激情，又饱含辛酸。颜教授坚持治史的专业化和学术化，尽量压抑自己的感情，心平气和，不带情绪去解释和批判史料，不无中生有，不断章取义或随意发挥。他在本书中文版序文中指出：“历史研究是一种科学探索，那就是以理论为引导而作为假设，然后再到具体的史料中去求证，并以具体史料分析和研究而得到结论。”他认为“套用理论而不顾及具体的史料是很危险的。”这些看法，都非常正确。他坚持的方向就是史料必须通过具体研究和求证过程而达至结论。这种言必有据，考然后信的态度，是一个严肃史家必须具有的专业修养。

本书主要根据华人社团的记录、会馆宗祠的特刊和纪念刊、华文报刊、英文报章、族谱、回忆录、碑铭、清政府文件、英国殖民地政府档案等资料写成，也吸收了当代学者的研究成果。资料富饶，在资料的选择和运用上很慎重，力求史实准确，解释详尽，注释多达一千三百二十条，这就增加了本书的科学性和说服力。

颜教授把十九世纪的华人社会划分为商、士、工三个阶级。他认为“士”包括外国人和华人公司的职员。政府低级官员、译员、学校教师和专业人士（见中文版 132 页）。颜教授对“士”这个概念的内涵的诠释似欠明确，应给予更明确的界定。我

认为十九世纪马新华人社会“士”这个阶层的形成，应进一步加以探索，它需要更多论据资料来说明，以加强其说服力。

关于十九世纪华人社会阶级结构问题，颜教授提出一个独特的意见，他说：“由于它（华人社会）主要是个都市社会，因而产生了大量商人和劳工，而不是地主和农民。”（见中文版 131 页）马来半岛在上世纪盛行种植甘密、胡椒、木薯、甘蔗和豆蔻等农作物。嘉应州籍海员谢清高十八世纪末访问槟榔屿，他说：“闽粤人在此种胡椒者万多人。”（见《海录》上卷）柔佛州十九世纪三十年代开港，六十年代有一千二百个甘密园，华籍佃农一万五千人。十九世纪初叶，大批潮籍拓荒者涌入威斯利省把大片热带雨林开辟为甘蔗园。一八八四年雪兰莪、吡叻和森美兰三州颁发特别条例，招聘华工前往开荒垦殖，开伐了几万英亩的土地。十九世纪末廿世纪初，橡胶种植业在半岛西海岸崛起，华人又纷纷改种橡胶。农民在华人总人口中的比率是很高的，十九世纪末至本世纪初，华社农民阶级已经形成。这是我的不成熟意见，仅供参考。

马来西亚华裔社会热切需要史学界编纂一部既有特色又有水平的马来西亚华族通史，期能通过再现过去，照映出我们生活的未来图景。颜清湟教授的《新马华人社会史》就是一本有特色、有水平的著作，描绘出十九世纪华族社会生活的基本面貌和特点。对学习历史的读者，可以吸收丰富的知识，在治学方面，可以得到有益的启发。我怀着喜悦的心情，把它推荐给广大读者。

观点对照

南北大道 过路费应否提高？

问 1.

随着南北大道建造费增加了25亿 4千 1百万元，
马友乃德工程 (UEM)提出明年正月一日起调高原
有的汽车过路费 50%。
谈谈您对这项措施的看法。

编者按：

“观点对照”一栏的构思是邀请两位持有不同观点的人士针对同一问题以书面回答的方式发表看法，以便让读者有机会分享不同的观点，刺激思考。本期是邀请我国公共工程部正/副部长与国会反对党领袖发表意见，到截稿后仍未收到前者的书面访问稿，谨此向读者致歉。

在南北大道工程公司 (PLUS: 受托于马友乃德公司处理南北大道收费) 向外界宣布在明年始提高50%的过路费、并于1996年提高100% 过路费后的两天，大马高速公路局主席丹斯里尤索夫却宣称他并没有接获PLUS的任何提高过路费的献议。

然而在事后第三天，却从我国首相拿督斯里马哈迪处提出理由支持提高过路费。

这明显说明了PLUS不是一般的公司，它是一所比官方垄断更有势力的私人垄断公司。它凭借充裕财务及政治侵入，使规划、监督它的操作的官方组织亦对它束手无策。

这也显示它是国阵政府私营化计划下所特别成立的公司，不只是政府部门，甚至连副部长和内阁部长都必须对它唯命是从。在我们还未评估PLUS为何能以成本增加为理由而提出明年提高过路费 50%，并在1996年提高100%之前，我们必须先了解这个背景。

人民是没有理由承担该公司建造费增加的开支的。

马友乃德及PLUS都是有政治背景的公司，它的成立为执政党提供了富饶的财力资源，这次成本超支，这笔开销是否也是其中的原因之一？

在PLUS尚未开始征收 350公里（包括众人知晓的芙、隆路段）的过路费时，已获政府授与16亿元。此外，政府也提供16.5亿贷款作为其余承包工程的费用，加上其他各种不同形式的官方援助，耗费纳税人数以亿元在提供贷款便利、保证交通工具的数量和免收税务的风险上。

南北大道工程公共私营化合约的制定是不合理的。所有的财务责任及风险都由纳税人承担，包括了成本超出预算在内。

我们反对在明年调高50%过路费，因为任何的提高过路费措施都肯定会带来通货膨胀。

难道南北大道工程公司及政府声称我国的通货膨胀率高达50%，所以过路费的相对提高率是合理的？

若这理由可以成立，那么我国工人、政府公务员及工会是否也应同样的

要求50%的薪金调整，以应付通货膨胀？



■ 林吉祥

问 2.

根据1991年度财政年度，
马友乃德工程的税前盈利猛增 50%，
高达 1 亿7010万元
(1990年为 1亿1340万元)。

以人民福利为大前提的公共设施
(如公路)，

商家是否应该从中谋取厚利？

一旦私人垄断公共设施，而没有受到适当的监督和控制，那么有关的私人垄断公司就处于非常有利的局面，它可从公共设施中牟取厚利，正如马友乃德公司及南北大道工程公司一样。

有关我个人在1992年 7月11日于爱极乐 (Air Keroh)收费站，拒绝缴交 \$5.80过路费事件，是一项公民抗议的最佳写照。它强调了PLUS拒绝承认，该公司在收取过路费的同时，有直接相互责任确保提供一个“更安全、更舒适及更迅速的高速公路服务”。

若我们不能确定私人垄断公司对公路使用者须负起契约相互责任的原则，那么我们目前就无法立定私人垄断公共设施的公司须履行不牺牲公众利益牟取暴利的公共责任的原则。

问 3.

一般人认为，
过路费的上涨将产生连锁性的影响，
造成通货膨胀等不良后果，
遭殃的将不只是高速公路使用者。
你如何看待这种言论？

过路费提高将连锁性深远影响各个生活领域，因为运输成本与现代经济活动有着紧密的关系。

毫无疑问的是提高过路费将使明年通货膨胀指数不断上升。高速公路使用者首当其冲的成为牺牲者，而人民亦不能幸免；而高速公路使用者可能是最大的输家，因为他们不只需承担更高的过路费，同时也将是通货膨胀下的受害者。

政府允许有关公司在明年提高50%过路费，并在1996年提高100%，说明政府未能顾及人民的利益。提高过路费幅度应考虑通货膨胀率。



■ 林吉祥

问 4.

据了解，
公共设施私营化的目的是为了
提高效率、惠及人民。
实施私营化后，
人民反应不一，
问题究竟出在那里？

首先私营化政策引起权力滥用及政治丑闻。或许，私营化政策应赋予这样的新定义：私营化前，该部门由有关部长掌管；私营化后，却交由有关部长的家属或朋友掌管。

其次，由于私营化政策成立在一个错误的基础上，这包括投标过程没有正当、诚实的处理，公共企业没有确保付托于最完善及有效率的投标公司，加上缺少履行对人民的交待责任，结果人民逐渐成为私营化的受害者而非受益人。

问 5.

某些高速公路建筑在交通要道的必经之路，
附近一带居民没有选择不使用的权利，
这种安排是否是无可避免？

我们必须确保公路使用者有选择不使用高速公路的权利，尤其是在市中心的范围内。居民必须缴交过路费在交通拥挤的市区内驾驶，以及当私营化合约却没给予透明度，以确保私营化合约是根据公共利益而非个人利益而予批准。

蕉赖收费站与吉隆坡的衔接处，即是一个很好的例子。美特拉美公司(Metramac)到底是在什么条件或情形下从特拉代公司(Syarikat Teratai)取得蕉赖收费站的特许权？

只有在蕉赖收费站及南北高速公路的授权合约公诸于世后，才有足够的透明度及公共交待责任。

有理也有情

●陈忠登医生

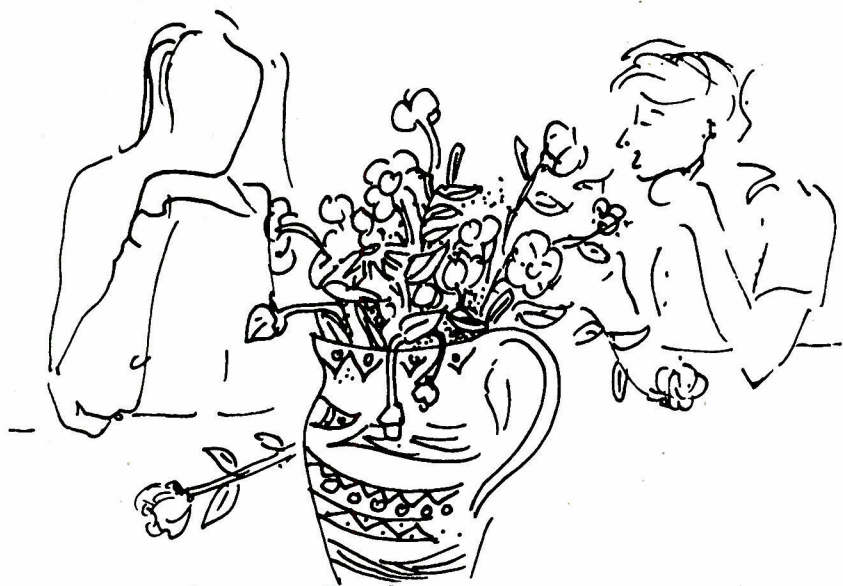
闻名的瑞士精神科医生德尼尔 (Paul Tournier), 针对妇女解放运动, 写了一本很好的书: 《感情的恩赐》 (The Gift of Feeling)。德尼尔并不是反对提高妇女的地位, 而是要提醒妇女们在争取与男性平等时, 不要为著显出“男人所能的, 我也能”的心态, 因此越来越男性化, 而失去了女人的优美特征, 就是感情的恩赐。

德尼尔医生提出, 男性与女性的思想架构, 是有很多不相同的。男性较重视客观的理性, 所注重的是工艺、权力、抽象的原则; 女性则比较看重人与人之间的关系, 重视感情。这种不同点在孩童时就已经可以看得出来。男童时常喜欢将飞机或其他机器拆了再装配, 装了又拆; 而女童却抱着她的洋娃娃, 跟她说话, 替她取名字, 换衣服, 喂奶。长大后, 男人较喜欢高谈阔论政治经济大事, 读哲学、数学、物理、建立大企业; 而女人就较关心某某人的生日或感情婚姻问题。德尼尔医生说: “不论是在办公事或是剥马铃薯皮, 女人从来不为“事物”而是为“人”而工作。” (Whether it be in an office or peeling potato, a woman never works for something but for someone)

马丁·布伯尔 (Martin Buber) 诞生于瑞士, 是廿世纪最出色的思想家之一。他在《我与你》 (I and Thou) 这不朽杰作中, 介绍了一个很基本与简单的观念, 就是“人与人”及“人与物”之间的两个不同的关系, 或说, 就是“我与它” (I—thou) 及“我与你”的关系。在“我与它”的关系中, 我是冷漠、中立的观察者; 感情完全没有缠累, 所应用的是客观的理智; 我所观察的对象, 不论是人是物, 对我都成了一件物 (Thing)。这就是所谓的科学态度。“我与你”的关系, 就迥然不同了。这关系是彼此交往的, 我以热诚、关怀, 投入其中, 不再以中立的我来分析。

马丁·布伯尔以树为例指出, 我们可能只以经济利益的观点来看一棵树。我们也可以以科学的态度来分类与研究这棵树, 探讨它的构造、生理化学的功能, 这就是“我与它”的关系。另一方面, 对某些人, 一棵树却可能成为他的朋友, 天天向这树投诉他的快乐与痛苦。因此, 这树成了他生活中的安慰, 他的“母亲”。他与树建立了“我与你”的关系。

曾听过一位国际科学杂志主编提到



他与这杂志技术编辑的完美专业关系。原来他们同事十多年，两人却从来没谈过话或会面。倘若有一天当这技术编辑的工作由另一个人或电脑所替代时，相信这位主编对他一点也不会有感情上的留恋。这位主编对他的技术编辑，其实是“人与物”或“我与它”的关系。男性与女性的思想架构的不相同，就是前者较重视客观的“我与它”关系，后者却更看重人与人之间的感情，重视“我与你”之间的关系。

无可否认，要对某事与现象有深入及全面性的了解，客观的理性非常重要。例如医科学生解剖一条腿时，他不可对这条腿发生感情。他要对这条腿，好像一块没有生命的石头，以“我与它”的关系来研析这腿的肌肉，血管与神经构造。同样的，外科医生也需以冷静客观的理智来断定病人的下腹疼痛，是否是因为患了盲肠。甚至当针对婚姻冲突及人与人之间的感情问题时，心理学家也需要应用客观的理智，以“我与它”的关系来处理。自从文艺复兴，西方的文明就偏向“阳”性(musculine)，重视客观的理智与工艺。因此带来了一个科技先进，高

效率，物质建设宏伟辉煌的物质文明。难怪现代的教育，偏重这种的客观理性科技教育。

可是，如果完全的以客观理智的思想架构来看待每个人及每件事，我们只懂得“我与它”的关系，这将是是个很可怜的人生，这社会也是很冷漠可怕的。笔者认识一位生活严谨，教学讲解清楚，廉洁及行政效率高的教育界前辈。记得她退休后不久，问起她私人秘书对她的感想时，这秘书却对这位与她朝夕相处整十年的上司毫无感情与留恋。而其他同事们也很快的将她忘记了。数十年彼此共同为教育奋斗，并肩作战，同事之间竟然没有培养真正的关心、认识，与友谊。不久，她那位精明能干的秘书不幸因着车祸而突然去世。虽然学院再也找不到一位与她有同等工作能力的秘书而令同事们感到惋惜，可是很少人却因着失去一位朋友而感到悲伤。这种同事几十年彼此不认识的现象，表明人与人之间没有深入的爱心与关怀，是迷信科学与客观理性，将人看为“物”只有“我与它”关系的必然结果。家庭也是如此，没有真诚的关怀与爱心，这家庭肯定是

苦闷孤寂缺乏温暖的。难怪这时代的物质文明虽然已达到顶峰，精神病例却直线上升；普通人并不见得更快快乐；冷漠，孤寂也成了这个时代社会的特征。

人并不是机器，除了理性之外，他还有感性与灵性。他的生命需要有意义；他需要友谊的滋润；他需要与别人分享他的理想；他需要别人欣赏他的创作；他需要别人与他一齐悲哭，一齐欢乐，他需要别人的了解，接纳，欣赏；他需要别人真正的关注，他需要爱。不然的话，他的生命是空虚的，是枯干寂寞可伶的。心理学家发现婴孩如果缺乏母爱，身体，智力与心理就不能健全的发育。一个小孩需先与母亲建立爱的感情关系，长大后他才会懂得爱人、相信别人、为别人牺牲、与别人建立深厚的友谊。德尼尔以自己的经验为例，指出要突破个人心理的障碍，心理创伤要得到治疗，客观的分析有时是不够的，而是还需要个人的感情关系。德尼尔医生追述他很小就成为孤儿，因此养成他内向，孤独，害羞的性格。十六岁时，有一位关心他的老师发现他的欠缺，而主动的与他交朋友，请年少的德尼尔到他的家，听听德尼尔表达而认识他自己。这个友谊帮助年少的德尼尔突破了自我，开始关心外边的世界。过后他创立了学院的学生会，积极的参加辩论会、红十字会、基督教会等各种活动，成了闻名国际的精神心理医生。他的著作被翻译成多种语文。

因此，除了客观的理性，“我与它”的关系之外，我们也应当重视人与人之间的感情，“我与你”的关系；



人的“女性”或“柔性”(feminine)，就是恩慈，敏感，彼此尊敬，友谊。

现代人对人与人之间真诚友谊的忽略，也与近代流行的宇宙观有关系。因为在这迷信科学，只相信物质自然世界的现代社会，人被视为只是一个复杂的化学反应，他与一架机器、一棵树、一只猫或狗，只有层次上的不同，却没有基本上的不一样。因此，人就很容易沦落成为达到别人欲望或抽象社会进展大机器中的小螺丝钉，一个随时可以更换的小工具。人本身没有价值，人的价值在于他的生产力，而人与人之间的关系，被视为可以被利用的一种技巧。

德尼尔医生分析男女之间思想架构的不同，认为男性对感情流露的



人并不是机器，
除了理性之外，
他还有感性与灵性。
他的生命需要有意义；
他需要友谊的滋润；
他需要与别人分享他的理想；
他需要别人欣赏他的创作；
他需要别人与他一齐悲哭，
一齐欢乐，
他需要别人的了解，
接纳，
欣赏；
他需要别人真正的关注，
他需要爱。
不然的话，他的生命是空虚的，
是枯干寂寞可怜的。

惧怕，是由于男性较注重客观理性，忽略了人与人之间关系的缘故。其实，要真正认识一个人，要与别人建立较深入的友谊，不只是要花时间精神，也是需要冒险的。当我们以勇气表白自己的灵魂时，所得到的回应却可能是冷落、背叛及抛弃。当我们与一个人建立友情，爱一个人的时候，我们不再享受“独立”，我们也会因为这段感情，而在情感上显得脆弱易受伤害。也许这正是为什么男性普遍选择理智多于感情。

“我与你”的关系，除了爱之外还有嫉妒，纷争，憎恨。因此，要成功的建立坚强温暖，爱的“我与你”关系，需要圣灵充满的力量，也需要付出学习的代价。

(陈忠登医生是华社资料研究中心医药组研究员及宗教组主任)

欢迎您来函

欢迎读者针对刊物内容或相关问题发表意见。来函以不超过 300 字为宜，并请写明作者真实姓名和地址，发表时之笔名随意。编辑部对函件有删改权。来函请寄：

华社资料研究中心

《资料与研究》编辑部

The Resource & Research Centre

No 1, Jalan Maharajalela,

50150 Kuala Lumpur.

Tel: 03-2300887

Fax: 03-2384089

佛教的哲學

● 释金明法师



一、前言

今晚讲座会的主题是：“宗教与哲学”，宗教的范围很广，哲学的范围更广，在这几十分钟的时间内，实在谈不了几多，我想给大家简单地介绍“佛教的哲学”。

二、宗教

宗教是什么？许多人说，所谓宗教，是指神道说教，立诫约而使人崇拜信仰的组织；有专事一神的，叫做一神教；有崇拜多神的，叫做多神教。还有一种解释是：宗是宗旨，教是教化；标立一种宗旨，而本着这宗旨去教化世人，叫做宗教。佛教的被称为宗教，适合后面这一种解释。

三、哲学

哲学是什么？希腊语“非罗索非”（Philosophy），意思是爱智，日本人把它翻译为哲学，属于研究宇宙万有原理原则的学问；有唯心论，唯物论；有一元论，二元论，多元论等。

四、佛教是哲学的宗教

在中国的古书上，找不到哲学这一名词；但是中国古代，却有很多哲人；哲人是智识丰富的人的尊称，例如孔子、孟子、墨子、老子、庄子等这些智识丰富的人，都被尊称为哲人；这样说来，我们如果把智识丰富的哲人的学说，称为哲学，这也是可通的。那么，释迦牟尼佛

陀是一位智识极为丰富的圣人，由智识极为丰富的圣人所创立的宗教，称为“哲学的宗教”，这也是名副其实的。

五、“人人都有智慧”的发现

西洋古代的人，因为受了宗教思想的压制，人类不敢说有智慧，因为他们认为智慧是属于天神的；为了避免冒犯天神，什么人也不敢称为智人。

印度古代的文化是“吠陀”，“吠陀”的意思是“明”，也就是智慧。印度人传说“吠陀”是天神创造的圣典，读诵了它，可以得到智慧；但是，“吠陀”并不是人人都可以读诵的，只有婆罗门教的教士，才可以读诵它；那么，许多普通的人民，对于智慧，只是可望而不可求的了。

到了释迦牟尼佛陀在印度菩提迦耶的一棵菩提树下深入了禅定，豁然大觉大悟时，才发现了一个大秘密，原来人们一向认为属于天神的智慧，并不是天神的专有品，而是所有人类每个人都具有的东西。从世界人类的文化上说，这一个大发现，不但是比哥伦布发现新大陆更有价值，也比美国太空人登上月球更有价值；因为这个发现，是揭穿了天神的黑幕，破除了印度传统宗教的迷信，所以佛陀三叹“奇哉”地说：原来一切众生，都具有和佛陀一样的智慧，只因被烦恼妄想蒙蔽着，未能显现而已。

六、宇宙的现象与本体

人类自从无始以来，那本来和佛陀



■ 释金明
法师

一样的智慧，就被烦恼妄想蒙蔽着，所以对于宇宙万有的真相，不管怎样去钻研，总是以虚妄心去缘颠倒相，不能获得真相；这好像眼睛有了翳膜一般，看东西必然是不真切的。释迦牟尼佛陀经过了长时期去修行，内心那些烦恼妄想都被克服了，烦恼妄想一被克服，那内心本有的智慧光明就显现了，所以对于宇宙万有的真相，昭然若揭；这好像那眼睛里的翳膜一刮去了，所看见的东西，就立刻明朗起来，获睹真相。佛陀亲自证见了宇宙真相，觉悟了宇宙的真理之后，他把所觉悟所证见的真理实相说出来，就成为佛经，也成为佛法。佛法对于宇宙の説明，大概可分两类：一类是宇宙万有的缘起，这近于哲学的现象论；另一类是宇宙万有的体性，这近于哲学的本体论；用佛教的术语来说，前者称为法相，后者称为法性。



七、揭开唯心唯物的迷执

西洋哲学上有个问题，闹到今天还没有得到解决的，就是“思维决定存在”与“存在决定思维”。“思维”是主观的精神，属于心；“存在”是客观的物质，属于境。唯心论主张“思维决定存在”，唯物论主张“存在决定思维”。这两大阵营，各是其所是，各非其所非，似乎双方都是言之成理，而持之有故的。可是从佛法特别是佛教唯识学的观点说，实际上双方都还没有搔到痒处！因为站在唯识学的立场看，心与境只是一件东西的两面，它是相依并存的，劈不开，撕不破，那里可以说谁决定谁？唯识学把心叫做识，境是不能离开识的；如果离心取境，或者离境找心，妄将心境看成两概，以为境是离心而孤独存在的，心与境是对立的，这只是主观的迷惘，跟事实是不相符合的。然而，我们一般人都患了这种主观的毛病而不自觉；这就好像眼睛患了翳膜毛病的人一样，他所看到的東西，那里是真实的。所以，我们日常见闻以及所接触到的一切事物，从我们的常识来说，似乎都是各有其实在的自体的，实际上这是一种错觉，一种大家共同的错觉；这种

错觉，用唯识学的术语来说，叫做“遍计所执自性”。

八、宇宙现象的哲学

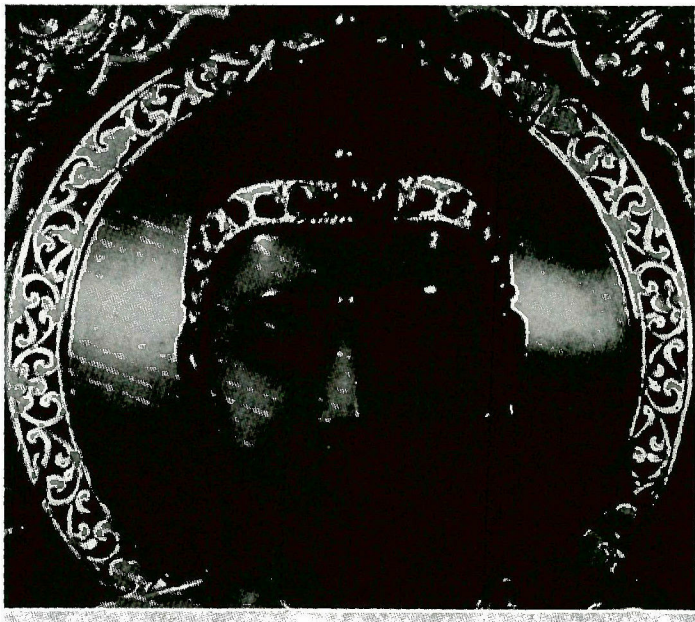
“遍计所执自性”，“依他起自性”和“圆成实自性”，是唯识学上的“三自性”。什么是“依他起自性”呢？宇宙间的形形色色，事事物物，彼彼此此，人人我我，一切的一切，把它看做是实有的，这是“遍计所执”，是不对的；那么，把它看做是“空无所有”的对吗？也不对！要知道，佛法说空，不是“空无所有”，而是要空去我们心中的颠倒妄想和一切散乱，也就是破除我们内心的执着，但是，并不否定一切事物如实如量的存在。一切色心诸法，都是依托其他众缘凑合而生起的；换句话说，宇宙间任何事物，都是由于其他各种事物配合起来的一种结构，没有一件是绝缘孤立坚凝不变的，这叫做“依他起自性”。

讲到这里，上面说的佛法对于宇宙现象的问题，有个扼要的答案了：宇宙的现象是什么？就是“依他起自性”——是依托其他众缘凑合而生起的。

九、宇宙本体的哲学

那么，什么是“圆成实自性”呢？一般人都认为人生社会宇宙万有，是一个个、一件件地绝缘孤立坚凝不变的，这是“遍计所执自性”；其实，这种看法，只是感情的存在，并没有理智的存在；用唯识学的术语说，这叫做“情有理无”。因为在大觉悟者佛陀的智光探照之下，人生社会宇宙万有，根本就没有孤独单纯的存在的；一般人的眼睛，好像患了翳膜的毛病一样，才有这样的看法；大觉悟者翳膜刮磨尽净了，所缘的是事物的真性；这事物的真性，也就是真理。在佛法上说，真理本来是离言说的，但是为了要给人们领悟它的大概情状，勉强把它安立一个名称，叫“圆成实自性”。

讲到这里，上面说的佛法对于宇宙本体的问题，也有个扼要的答案了：宇宙的本体是什么？就是“圆成实自性”——圆满成就真实的绝对真理。

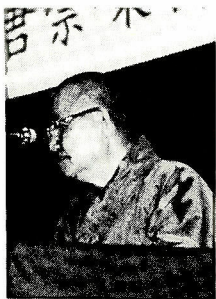


宇宙万有的真理，为什么叫做“圆成实”呢？“圆”是圆满，形容真理是圆融周遍的；“成”是成就，形容真理是永恒究竟的，无论何时何地，无不成就具足；“实”是真实，形容真理是离诸虚妄与错谬的。真理具足了这圆满、成就和真实三种意义，所以称为“圆成实”。

虽然，上面所说，只是描绘出“圆成性”的一个轮廓，并非即是“圆成实自性”；因为“圆成实”是诸法的本性，法性离言，所谓“言语道断，心行处灭”，这就是说它不能用言说来表示它，也不可用心思去拟度它的。学佛修行的人，目的在“明心见性”，见什么性呢？就是希望见“圆成实自性”。

十、结语

世界是个大舞台，人生是在演戏，人类在这世界的大舞台上，自己在化装表演，同时也在欣赏表演；可惜大家演得高兴时，假戏真做，竟然忘记了自己是在演戏，所以成为“遍计所执”。如果能够了悟到一切事物都是“依他起”——依托其他众缘凑合而生起的，离开众缘，并没有实体存在，那么我们的生活，便会渐渐地靠近真理了；因为真理并不离开我们很远，其实就在我们日



常的生活中；如果我们的生活具有觉悟性，生活日臻合理化，那就会一天天跟真理接近。真理是什么，就是“圆成实”。

从前中国有个农村，演地方戏，演出的故事是“三战吕布”；刘备、关公和张飞三个结拜兄弟，合力围攻吕布一人；舞台上真刀真枪，表演得非常精彩逼真，特别是那打斗的场面，紧张得令人惊心动魄！台下有一个农夫，是老粗来的，他没有受过教育，根本不懂演的是什么故事，只看到三人打一人，大打不平，连喊“岂有此理”，于是急奔回家，拖一把锄头出来。

当舞台上密锣紧鼓，打斗得最紧张的时候，农夫跳上舞台，对吕布说：

“老兄！你不必怕，我来帮你。”说着，便把锄头朝向张飞的头上砍下，还大声喊道：“你这个最野蛮！”好在那个扮张飞的机警，看农夫来头不对，赶快闪开，溜到后台去，要不然的话，可能当场搅出人命来，真是好笑！

戏，是由演员、服装、道具、音乐……许多条件凑合而成的，这是“依他起”。可是因为演得太逼真了，所以在那老粗的心目中，便煞有其事，认为明明是真实一回事，这显然是“遍计所执”。如果能够了悟到那戏中的刘、关、张兄弟与吕布，不过是几位演员化装起来，穿着戏服，舞着刀枪，配合着音乐的表演，等到卸装以后，便会立刻显出那几位演员的本来面目了；这本来的面目，就是“圆成实”。

三自性的哲理，可以供给我们生活的体验：“依他起”是我们日常生活的事实，“圆成实”是我们生活里面所含蕴的真理；这真理常在我们眼前，可惜我们不认识它；正如苏东坡居士所说：身在庐山，却对庐山熟视无睹，不识庐山真正的面目，遂致生活不能与实事真理相应，而落于主观的“遍计所执”。明白了这三自性的道理，我们可以深信真理并不离我们很远，其实就在我们的日常生活中；我们能够不断地洗炼廓清主观的执见，竭力要求契合于生活的实事真理，那便是朝着真理的坦途迈进了。

（释金明法师是华社资料研究中心宗教组研究员。本文是金明法师在本中心于19/8/92所举办的“宗教与哲学”讲座会上所发表的论文。）



英迪學院

No.3, Jalan SS 15 / B, Subang Jaya, 47500 Petaling Jaya, Selangor Darul Ehsan
Tel: 03-7343244 Fax: 03-7338499 Sarawak(Braoch)Tel: 082-426189 Fax: 082-428264
Sibu: Mr. Chen Aei Lin Tel: 084-323343 Sabah: Mr. K.C. Leong Tel: 088-212939

美國大學課程

- 工程和應用科學系
- 商學系
- 電腦科學系
- 社會科學和文科學系

1½ 年在英迪

2 年在美國

- 102 多間受政府承認的美國大學已接受英迪學分轉移，其中 8 間已簽署正式協定。
- 以 STPM 資格入學，可獲得豁免學分。

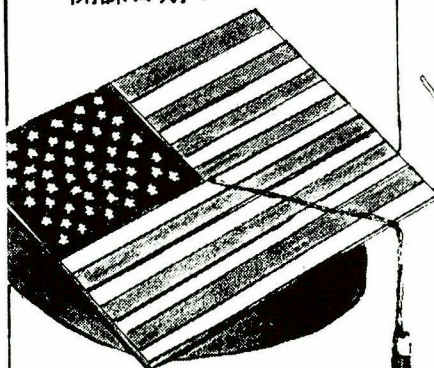
開課日期：1992年12月14日

托福課程(第廿二屆)

全日班 / 黃昏班

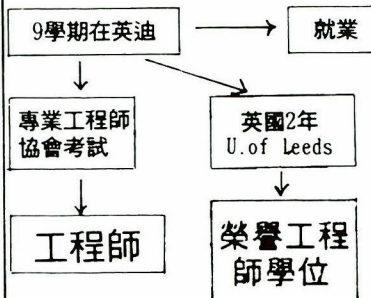
課程策劃人：林和平博士

開課日期：1992年12月14日

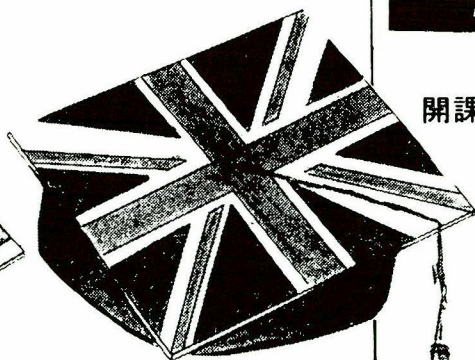


英國大學課程

電子/電機文憑課程



開課日期：1992年12月14日



商業學位課程



UNIVERSITY OF GLASGOW



HERIOT-WATT UNIVERSITY



UNIVERSITY OF STRATHCLYDE

- 會計
- 旅遊
- 經濟學
- 市場行銷
- 商業行政
- 聯合學位

2 年在英迪

1 年在英國

開課日期：1992年12月14日

"A" 水平課程

文理商科

開課日期：1992年12月14日

LLB 法律榮譽學位



UNIVERSITY OF LEEDS



UNIVERSITY OF LIVERPOOL



UNIVERSITY OF WALES

Polytechnics

Bristol, Coventry, Nottingham,

North London & West London.

1 年在英迪

2 年在英國

開課日期：1992年12月14日

獎學金

- 英迪提供20名助學金及獎學金 供合格者申請。
(1991年共頒發獎助學金 \$117,125.00)
- 美國大學獎學金供申請。
(1991年21位英迪學子獲得)

請寄下列課程資料(附上\$2.00郵費)

- ☐ 美國大學學位課程 ☐ 英國工程榮譽學位課程
- ☐ 英國商業學位課程 ☐ 其他(請註明)
- ☐ 英國法律榮譽學位課程

姓名：_____

地址：_____

電話：_____